

Nuevos movimientos religiosos: lecturas e interpretaciones*

Joan Prat Carós
Universitat Rovira i Virgili

El presente escrito intenta diseñar las diversas lecturas de las que han sido objeto los "Nuevos movimientos religiosos", más conocidos como sectas. Después de unos epígrafes introductorios, se revisa la bibliografía generada por un conjunto de colectivos sociales, interesados en la creación y difusión de la imagen social negativa sobre los grupos sectarios. Los colectivos seleccionados son: los movimientos anti-sectas; las iglesias establecidas; el periodismo en general y el periodismo de investigación en particular y los textos escritos por los apóstatas. Para finalizar, se presentan los diversos enfoques propuestos por los científicos sociales españoles sobre el tema en cuestión¹.

Palabras clave: Sectas, iglesias, nuevos movimientos religiosos, contracultura, estigmatización, ciencias sociales.

1. Contracultura, Secularización y Nuevas Sectas

A lo largo de los años sesenta se produce el movimiento conocido como *Contracultura*, entendiendo por tal "la contestación juvenil a los valores sociales predominantes" (García Jorba, 1992-93:19). El libro clásico de Theodore Roszak (1970) *El nacimiento de una contracultura. Reflexiones sobre la sociedad tecnocrática y su oposición juvenil*, diseña de forma amplia los cambios sociales que se producían, la aparición de una nueva sensibilidad cultural, las luchas generacionales causadas por el hastío que los jóvenes sentían hacia el tipo de sociedad cada vez más tecnocrática y sofisticada y, frente a todo ello, la búsqueda de alternativas que la misma insatisfacción por el presente, originaba y estimulaba. De ahí, según Roszak, el progresivo

interés por los misticismos orientales, por las drogas psicodélicas y por las experiencias de la vida comunitaria, aspectos que junto con el gusto por lo ecléctico, el interés por el ocultismo y la magia, el descubrimiento de la tradición tántrica y del libro sagrado del Kamasutra, etc., constituían la nueva constelación cultural que la juventud de los sesenta utilizará como alternativa a la cultura tecnocrática y dominante.

Según Bellah (1976), la expansión del capital en la economía de los EEUU después de la II Guerra Mundial, no estuvo acompañada de un mayor bienestar a nivel de las relaciones sociales, psicológicas o afectivas. Los disturbios de los primeros años sesenta en América (y de finales de la misma década con la revuelta paradigmática del mayo francés del 68, en Europa) fueron duros y violentos y por primera vez -y sigo a Bellah- las masas juveniles manifestaban su descontento y su rechazo hacia el "American Way of Life", al tiempo que discutían abiertamente la legitimidad de las grandes instituciones sociales tales como los negocios, el gobierno, la educación, las iglesias y la familia. Esta legitimidad -cimentada en los dos grandes pilares de la religión bíblica y del utilitarismo individual- era cuestionada por lo que J. Melton Moore² ha denominado la "generación

* Repartí un ejemplar de este texto a Manuela Cantón, Josep M. Comelles y Juan Manuel García Jorba, con el ruego de que me hicieran llegar sus críticas y sugerencias. Los tres, cada uno con su estilo, rebasaron ampliamente mis expectativas y diseccionaron el escrito sin concesiones. He procurado recoger sus sugerencias aunque algunas eran tan de fondo que me ha resultado imposible hacerlo. A los tres, les agradezco, su amistad, rigor y profesionalidad. Como siempre, Pedro F. Marta y Raquel Beltrán, han sido unos colaboradores eficaces y amables por lo que respecta a las cuestiones informáticas. También a ellos, mi agradecimiento sincero.

¹ Este texto es una versión revisada y puesta al día de un artículo anterior publicado con el mismo título en S. Rodríguez Becerra (1999), que coordinó los dos volúmenes de *Religión y Cultura* publicados por la Junta de Andalucía y la Fundación Machado.

² El citado autor refiriéndose al baby-boom de después de la guerra escribe: "Pendant plus de dix ans, cette génération très nombreuse posa problème au système scolaire public qui devait trouver des lieux et des enseignants pour l'accueillir. Plus tard,

de la calle" heredera de los Beat. En efecto, ya en la década de los cincuenta, los miembros de la generación beat- integrada por J. Kerouac, W. Burroughs, G. Corso, A. Ginsberg entre otros- se oponían, en palabras del mismo Ginsberg a la "mecanización de las almas" (citado en Bevilacqua, 1996: 8). Los beat -etimológicamente los golpeados o vencidos, pero también los beatos- se situaban fuera de los esquemas tradicionales y practicaban un cierto vagabundeo vital, defendiendo abiertamente su afición por el alcohol, la droga o los estimulantes como medios privilegiados para conseguir una ampliación de la conciencia. *On the road* (1957) y *Los vagabundos del Dharma* (1958), dos de los mejores libros de Kerouac, traducen a las mil maravillas esta nueva sensibilidad. Timothy Leary, profesor de Harvard despedido por sus ideas y por sus experiencias colectivas con el ácido lisérgico (LSD), formuló las primeras reflexiones teóricas en las que combinaba la psicodelia con la filosofía oriental y con el misticismo extático. Tanto Leary como Richard Allpert interpretaban (Bellah, 1976: 341) las experiencias psicodélicas en términos religiosos. En la misma línea, algunos ideólogos de los beat, como Allan Watts, descubrían el budismo Zen, filosofía de la revelación muy sofisticada, y también el budismo Mahayana o el Taoísmo, el Hinduismo y el Sufismo.

Sintetizando: los beat aportaron a la Contracultura, una herencia, compartida y ampliada por el movimiento hippy, que incluía aspectos como los siguientes: el pacifismo; el rechazo a la guerra y la oposición a la industria militar; la difusión de la conciencia ecologista; la liberalización espiritual y la sexual junto con el apoyo a las reivindicaciones gay, los movimientos negros y feministas; la lucha por la despenalización del uso de la marihuana y otras drogas; el respeto por la tierra (la "mother earth" del movimiento hippy) y por los pueblos y culturas indígenas (Bevilacqua, op. cit., 102-103). Además, en la Contracultura se privilegia la artesanía y la agricultura frente a los negocios y a

la industria y se valoran especialmente las formas de sociabilidad comunales y cara a cara al tiempo que se rechazan las formas clásicas de la familia nuclear y las relaciones convencionales. Lo dicho, junto con el vegetarianismo, el redescubrimiento del cuerpo, las largas horas dedicadas a la meditación o a la música, y el ideal de una vida simple, serían los elementos de ruptura que se dan en la crisis de los sesenta que Bellah (op. cit., 1976) interpreta como una crisis de significados, que es también, en parte, religiosa, aunque con evidentes implicaciones sociales, políticas y culturales.

Esta crisis de significados, puede relacionarse con otro tipo de cambio o transformación de la religión en las sociedades modernas urbano-industriales y que en la sociología de los años setenta recibió el nombre genérico de *Secularización*. Karel Dobbelaere (1981) en una buena obra de revisión y síntesis sobre el tema señala que, desde Durkheim, acostumbramos a contraponer lo sagrado con lo profano y, en esta línea, la secularización sería un síntoma de la progresiva emancipación de la sociedad civil de la influencia eclesial y también del desprendimiento, en las sociedades modernas, de aquella concepción sagrada del cosmos y de la vida que caracteriza la cosmovisión de las sociedades tradicionales. Pero el fenómeno no es sencillo y a lo largo de las páginas de su texto Dobbelaere maneja una multiplicidad de enunciados, conceptos, ideas y teorías a menudo contrapuestas entre sí. Para poner un cierto orden en este maremagnum resulta útil recurrir a Joan Estruch, uno de los mejores expertos en el tema que ha reflexionado sobre la secularización en diversas ocasiones (1972, 1973). Aquí utilizaré por su brevedad y concisión, un artículo titulado "El mito de la secularización" (1994) en el que Estruch sintetiza en cuatro grandes tesis los significados múltiples del proceso. Las tesis son las siguientes: a/ "La secularización expresa la creciente decadencia de la religión y apunta a su próxima desaparición" (p. 271); b/ "La secularización refleja el proceso de progresiva mundanización de lo religioso" (p. 272); c/ "La secularización es un proceso de automatización y de independización de la sociedad frente a lo religioso (p. 272) y d/ "La secularización es una desacralización del mundo". Pero una vez establecidos y comentados los

avec la demande d'emploi qui étaient tout simplement inexistants, elle créa également un problème pour la classe supérieure. Une des réactions fut l'émergence d'une sous-culture: celle de la rue. Elle se développa dans les centres urbains de tous les États Unis, et particulièrement le long de la côte pacifique où climat et tolérance sociale offrirent une plus grande liberté" (J. Gordon Melton, 1996, "Historique des associations modernes anti-sectes (aux États Unis)". *Colloque du Censur*, p. 2.

grandes enunciados teóricos de la secularización, el mismo autor se pregunta si todas las afirmaciones sobre la crisis de la religión, la descristianización, el desencantamiento del mundo, la desritualización, la desmitificación, el laicismo, la privatización y/o individualización de la fe personal, etc., son ciertas o no. Y su contestación parece contundente:

"En contra de cuanto afirman los apóstoles y militantes de la secularización mi tesis es que todo desencantamiento del mundo supone e implica a la vez la emergencia de nuevas formas de reencantamiento. Que la religión no desaparece sino que se transforma. Que la nuestra es una época de crisis religiosa: pero crisis en el sentido de que está produciéndose una metamorfosis de la religión, y no en el sentido de su abolición" (Estruch, 1994:278-79).

En efecto, si regresamos ahora a los años sesenta/setenta, todo parece indicar que la tesis de Estruch se confirma, pues la supuesta secularización se acompañó de una serie de signos que reflejaban la notable vitalidad del ámbito religioso. Por una parte, el desarrollo del ecumenismo, es decir, aquella actitud más dialogante y respetuosa impulsada en el seno del catolicismo a partir del Concilio Vaticano II (1962-1965); por otra parte, el fuerte ascenso en EEUU de las denominaciones evangélicas fuertemente involucradas en el mundo de la política más conservadora y conocidas como la *Moral Majority*; en tercer lugar, el desarrollo de los fundamentalismos, organizados en torno al *International Council of Christian Churches* y opuestos de forma vehemente a los peligros morales que conlleva la modernización y su aceptación (García Jorba, 1992-93: 18-19); también el impulso de los movimientos de renovación carismática, católicos y protestantes y, por último, la emergencia de los Nuevos movimientos religiosos, también llamados cultos o sectas, claramente orientados al mundo de los jóvenes y por ello conectados, desde sus orígenes, al ámbito contracultural.

Los grupos sectarios han sido agrupados y clasificados de múltiples formas (García Hernando, 1997; Díaz, 1994). En mi opinión, una de las tipologías más útiles es la que los categoriza de acuerdo con sus orígenes:

A/ *Los grupos de inspiración oriental*³ tales como: la Asociación Internacional para la Conciencia de Krisna (ISKCON), fundada por Swami Bhaktivedanta Prabhupada; la Misión de la Luz Divina, del Guru Maharaj-Ji; Meditación Trascendental, organizado en torno al Maharishi Mahesh Yogi; Muktananda Siddha Yoga; Bhagwan Shree Rajneesh, Ananda Marga y otros grupos que llegan directamente de la India a Europa como Sahaja Yoga o la Asociación Yoga Sivananda. En otros casos, el lugar de origen no es India, sino Japón como Soka Gakkai o Mahikari. Entre los grupos españoles de esta orientación cabe señalar: Rachimura, Arco Iris, Alfa Omega o la Fundación Guasch, entre otros.

B/ *Grupos de inspiración cristiana*. Glock y Bellah (1976) señalan la importancia de los grupos conocidos como los *Jesus People*, es decir, los neocristianos que incluirían el Christian World Liberation, los Jews for Jesus, Campus Crusade for Christ y los que más revuelo causaron desde su origen, es decir, los Niños de Dios, fundados por David Berg o Moses David. En el caso español, ilustrarían esta línea neocristiana Verbum Dei, El Seminario del Poble de Déu, y aunque fundado mucho antes, el mismo Opus Dei.

C/ *Grupos centrados en el crecimiento personal y en la autorrealización* (y que a menudo también se presentan como organizaciones científico-filosóficas). Los ejemplos que ilustran esta nueva orientación son Dianética (Iglesia de Cienciología); Erhard Seminar Training (Est); el Patriarca; Gnosis, con sus múltiples ramificaciones; el Movimiento Humanista; Misión Rama; Nueva Acrópolis, etc. La versión específicamente española de este tipo de grupos incluiría Edelweis, Jordi Boronat, Ceis, Agora (Fundación Anthropolos), los Amics de Passanant, etc...

* * *

En otro lugar (Prat, 1997) intenté explicar los entresijos políticos, culturales y simbólicos que generaron el clima actual de sectofobia y la

³ "La loi d'exclusion asiatique de 1924, loi suprême en la matière, fut en vigueur jusqu'à l'automne 1965. Elle fut alors révoquée (...) ce qui provoqua l'afflux soudain de centaines de milliers d'orientaux vers les Etats-Unis et l'ouverture du pays aux missionnaires religieux asiatiques (qui portent communément le titre de swami, bhagwan, yogi, gourou, pir, sensei ou maître)". J. Gordon Melton, 1996:2.

imagen negativa que rodea a los Nuevos movimientos religiosos del tipo que sean. Aquí no voy a repetir lo ya dicho, sino que revisaré las diversas lecturas, directamente relacionadas con colectivos sociales interesados en la difusión de esta imagen negativa, y que son: los movimientos anti-sectas (II); las iglesias establecidas (III); el periodismo en general y el periodismo de investigación en particular (IV), y la literatura producida por los apóstatas (V). En el último epígrafe (VI), dedicado, como ya se ha dicho, a la presentación de los diversos enfoques propuestos por los científicos sociales españoles sobre nuestro objeto de estudio, recuperaremos un tono más neutro que contrasta con las lecturas fuertemente sesgadas que ahora voy a presentar.

2. Los movimientos anti-secta

El proceso de satanización de los Nuevos movimientos religiosos comenzó muy pronto. En los inicios de los años setenta algunos padres cuyos hijos/as eran miembros de grupos sectarios comenzaron a dejar oír su voz y sus protestas. De acuerdo con J. Gordon Melton (1996) fueron los padres de adeptos de los Niños de Dios, movimiento fundado en California, los que, en 1972, crearon la primera asociación anti-secta con el nombre de *Free the Children of God* (Freecog). También allí se desarrolló el discurso ideológico que después sería común a todas las asociaciones del mismo tipo: los adeptos potenciales de una secta son individuos psicológicamente vulnerables que conjugan un profundo idealismo juvenil con una incapacidad para adaptarse a su contexto social, lo que les hace especialmente aptos para convertirse en prosélitos que, gracias al lavado de cerebro se convertirán en prisioneros de los grupos sectarios, incluso contra su propia voluntad. Además, como las autoridades no comprendían el problema, era necesario actuar y "liberarlos", incluso utilizando la violencia (J. Gordon Melton, 1996). En la formulación de la ideología y del programa de Freecog colaboró activamente Theodore (Ted) Patrick, el primer desprogramador profesional que cuenta su actividad en un libro, escrito conjuntamente con un periodista, y titulado *Let Our Children Go!* (1976). Durante los años setenta, se fundaron en

EEUU distintas asociaciones que intentaron, sin demasiado éxito, estructurar una red estatal para coordinar sus esfuerzos.

En noviembre de 1978, Leo J. Ryan, miembro del Congreso de los EEUU y los colaboradores que le habían acompañado a la Guyana para visitar el Templo del Pueblo -grupo político-religioso liderado por Jim Jones- moría asesinado y con él se perpetraba un suicidio colectivo (o asesinato masivo) de 900 miembros del citado grupo⁴. Los periódicos de todo el mundo, siguiendo la ideología del modelo criminal-médico desarrollada por las instituciones anti-sectas, convirtieron la masacre de Jonestown en el símbolo de las amenazas y peligros supuestamente comunes a todos los grupos sectarios. La consecuencia o una de las consecuencias más importantes de Jonestown fue la legitimación social de las instituciones antisectarias que salieron fuertemente reforzadas de esta tragedia. Se creó una red de asociaciones anti-sectas -*Cult Awareness Network*-, y la llamada *American Family Foundation*, se convirtió en el paradigma por excelencia de este tipo de grupos. John Clark, psiquiatra en ejercicio y profesor adjunto en Harvard, fue el fundador de esta organización que dispone de un boletín -*The Advisor*-, de una revista especializada -*Cultic Studies Journal*- así como de un catálogo de publicaciones *Publications on Cultism and Psychological Manipulation*- variado en el formato pero no en la ideología, diseñada íntegramente por textos de combate⁵.

El modelo norteamericano fue seguido prontamente en Europa donde se fundaron una serie de centros y asociaciones del mismo signo. Así, por ejemplo, *Family Action, Information and Rescue* (FAIR), en Inglaterra; *l'Association pour la Defense de la Famille et de l'Individu* (ADFI) y el *Centre Roger Ilkor* (Centre de Documentation, d'Education et d'Action contre les Manipulations Mentales) en Francia; *Aktion für Geistige und Psychische Freiheit*, en Alemania y el *Comitato per*

⁴ Las diversas reacciones y la literatura que la tragedia de Jonestown generó, puede leerse en el excelente artículo de Gillian Lindt (1981-1982) "Journeys to Jonestown: Accounts and Interpretations of the Rise and Demise of the People's Temple".

⁵ Estos textos se agrupan en una serie de especialidades: Periodicals, Books and Special Publications, Information Packets, Reports, Periodical Reprints, Resource Center Materials, Teaching Aids, etc. Extraído de un opúsculo de la *American Family Foundation* s/f.

la *Liberazione dei Giovani del Settarismo* reconvertido en l'Associazione di ricerca e informazione sulle sette, de Italia. Algunas de las asociaciones citadas crearon en París, en 1994, la *Fédération Européenne des Centres de Recherche et d'Information sur le Sectarisme* (FECRIS). El equivalente español de la American Family Foundation y de las otras instituciones citadas sería la Asociación Pro-Juventud con sede en Barcelona, creada a raíz de la huida, en 1977, de unos muchachos al grupo de los Hare Krisna.

"Desde aquel momento -y traduzco de una hoja de presentación de Pro-juventud, publicada en *Questions de Vida Cristiana*, 1985:90- esta Asociación ha hecho camino, informando de los problemas que los 'Movimientos Totalitarios Pseudo-Religiosos' comportan, a la familia, al individuo afectado y en general a toda la sociedad (...) La Asociación participa cada año en los congresos internacionales que se celebran en Europa. Deja claro que no se trata de un problema religioso, sino de una enfermedad psíquica, calificada ya en el MS-3, como una 'disociación atípica...'"

El arranque definitivo de Pro-Juventud tuvo lugar, según la misma fuente de información, en 1984, año en el que se multiplicaron las visitas de los afectados por el problema de las sectas. En 1987, Pro-Juventud organizó un **I Congreso Internacional: Sectas y Sociedad** con el lema general **Las sectas como problema social**. En este congreso participaron expertos españoles y norteamericanos principalmente. Entre estos últimos, las ponencias fueron encargadas a Michael S. Langone, director de investigaciones de la American Family Foundation, Louis J. West, miembro del Instituto de Psicoanálisis de UCLA, Richard Ofshe, sociólogo en Berkeley y Margaret T. Singer, psicóloga clínica y profesora adjunta también en Berkeley y que, en su totalidad, representan el ala más dura y beligerante de los académicos defensores del modelo hegemónico sobre las sectas. El segundo congreso, convocado con el título de *Grups totalitaris i sectarisme* (*Totalitarian Groups and Cultism*), se celebró en Barcelona en 1993 y fue publicado con el mismo título en 1994. Fue organizado por AIS / CROAS (nombre actual de Pro-Juventud) y contó con la presencia de representantes de la American Family Foundation (AFF), Cult Awareness Network (CAN),

la Union Nationale des Associations pour la Defense des Familles et des Individus (UNADFI), el Centre Roger Ikor y expertos internacionales como los ya citados Michael D. Langone y Margaret T. Singer.

Desde 1984, AIS / CROAS edita la revista *Infosect*, en la que colaboran asiduamente los miembros del staff profesional: un médico y una psicóloga clínica. Josep M^a Jansà, el médico de Croas, es autor de un artículo titulado "La coartación de la libertad a través de las sectas destructivas, una sutil forma de violencia" (1993) que refleja la lectura específica que hacen del fenómeno. En noviembre de 1997, y con motivo del 20 aniversario de la fundación de Pro-Juventud, se editó un número especial de *Infosect*, en el que escriben sociólogos, juristas y abogados, psicólogos sociales, psiquiatras, políticos, periodistas y otros profesionales que han colaborado directa o indirectamente con Pro-Juventud y con su presidenta.

Según J. Gordon Melton (1996), uno de los objetivos que más ha preocupado a los grupos antisectas ha sido el de poder influir en los informes que elaboran los políticos para regular la situación jurídica, política y social de los grupos calificados como sectarios⁶. Todo parece indicar que esta incidencia ha sido muy diversa según los países y mientras que en Norteamérica es escasa, dada la situación de crisis de los movimientos antisectarios en aquel país⁷, en cambio, en Francia, su influencia política y social es de primer orden (Véase: Introvigne, 1996 y especialmente el informe elaborado por el CESNUR y titulado *Pour en finir avec les sectes*, 1996).

Finalmente, quiero señalar, también siguiendo a Massimo Introvigne (1996) que a menudo hay determinados personajes que son asociados por

⁶ Entre otros, el Informe de Alain Vivien (1983) para el parlamento francés; el Informe Cottrel (1984) presentado en el parlamento europeo, el Informe elaborado por la Comisión del Congreso de los Diputados (1989) para el parlamento español, o el llamado "rapport Guyard" presentado en enero de 1996 en la Asamblea nacional francesa. Los tres primeros son reproducidos en el libro de Juan Bosch (1993) *Para conocer las sectas*. El "rapport Guyard" puede leerse en el libro *Pour en finir avec les sectes*, editado por Introvigne y Gordon Melton (1996).

⁷ "La crisis vendría agravada por la imposibilidad de los movimientos anti-sectas de establecer una alianza permanente con los movimientos contra las sectas de las iglesias mayoritarias; la imposibilidad de hacerse reconocer como una agencia autorizada para definir lo que son las 'sectas destructivas' y el éxito más bien limitado obtenido en los tribunales o entre las autoridades políticas" (Introvigne, 1996:8).

los media con los ambientes antisectarios y que funcionan como portavoces más o menos autorizados de los mismos. En el caso norteamericano el ejemplo más claro sería el de la ya citada Margaret Thaler Singer, autora de un artículo de divulgación famoso -"Coming Out of the Cults" (1979)- y cuyas tesis extremas sobre la desprogramación y la manipulación mental han sido agriamente debatidas en medios sociológicos y psicológicos. Hace unos años, se tradujo al castellano un libro de la autora (escrito en colaboración con J. Lalich) que se titula *Las sectas entre nosotros* (1997) con prólogo de Pepe Rodríguez. Seguramente, es este mismo periodista (al que me referiré al tratar de la literatura periodística sobre el tema) quien desarrolla este papel en España. En otros momentos, el protagonismo antisectario mediático correspondió a la ex-diputada Pilar Salarrullana, autora de dos libros sobre el tema -*Las sectas. Un testimonio vivo de los mesías del terror en España* (1989) y *Las sectas satánicas. La cara oculta de los esclavos de Lucifer*- de un amarillismo y sensacionalismo tan extremos, que sencillamente rozan lo esperpéntico.

3. La literatura eclesiástica sobre sectas

Los adversarios de los Nuevos movimientos religiosos son variados y los especialistas (principalmente Introigne, 1996, J. Gordon Melton, 1996 y Shupe y Bromley, 1994), acostumbran a establecer una distinción clara entre los movimientos anti-sectas (*anti-cults movements*), de origen laico y los movimientos contra las sectas (*counter-cult movements*), ligados, normalmente, a instituciones cristianas y eclesiásticas⁸. Introigne (op. cit.) señala las grandes diferencias entre unos y otros y las sitúa en tres terrenos distintos: la definición del adversario; las estrategias que siguen y sus relaciones con las iglesias. En primer lugar está lo que unos y otros entienden como secta. Mientras los movimientos anti-sectas

privilegian el ámbito de los comportamientos -"sus creencias no nos interesan, sólo sus maniobras", es un slogan típico de los movimientos antisectarios- en cambio, para los movimientos contra las sectas el tema de las creencias -y de su ortodoxia o heterodoxia, que además viene establecida por la institución eclesiástica de turno- es de una importancia capital. En segundo lugar, las estrategias. Si para los antisectarios el objetivo es "liberar" a las "víctimas" sin preocuparse de sus creencias religiosas en el futuro, en cambio, para los grupos contra las sectas, el objetivo es apoloético y jamás se limita a criticar las sectas sin presentar las verdades cristianas que se oponen a los errores sectarios e intentar reconducirlos a la ortodoxia. En tercer lugar, las relaciones con las iglesias, que también serán distintas según su origen. Ya he indicado el origen laico de los movimientos anti-secta, que se opone al eclesiástico / confesional de los movimientos contra las sectas. Así, por ejemplo, el Opus Dei, o diversos grupos de renovación carismática o pentecostal figuran en los listados de "sectas destructivas" de las asociaciones anti-sectas, mientras que pueden ser defendidos por los movimientos contra las sectas, que nunca calificarán (oficialmente) de secta a aquellos grupos que no hayan sido condenados como tales por la autoridad eclesiástica competente. Y de ahí las fricciones frecuentes entre unos y otros, pues cuando los movimientos anti-sectas acusan de sectarismo a determinados grupos de integristas católicos, desafían el magisterio de la Iglesia, la única institución que se considera autorizada para definir qué es y qué no es la ortodoxia. Establecido esto, veamos, en primer lugar, algunos documentos oficiales de la Iglesia católica sobre el tema. En 1986, el Secretariado para la Unidad de los Cristianos, sacaba a la luz un documento titulado *Sectas o Nuevos Movimientos Religiosos. Desafíos Pastorales*. El texto está basado, según se indica, en las respuestas (unas 75) y en la documentación recibida de las Conferencias Regionales y Nacionales a las que se les había enviado un cuestionario. El informe fue publicado en la Colección Documentos y Estudios (nº 117), y también en la revista *Ecclesia* (Nº 2267, mayo), donde va precedido por un editorial titulado "El desafío de las Sectas", que no tiene desperdicio. El editorialista muestra un abandono absoluto de

⁸ Los dos centros más conocidos son el *Christian Research Institute* (CRI) fundado por Walter Martin y el *Dialog Center International*, presidido por el pastor Johannes Aagaard, en Aarhus, Dinamarca.

cualquier postura más o menos dialogante o ecuménica para apuntarse al modelo criminal/médico al uso y el documento puede leerse como el toque de alerta de una institución poderosa, que comienza a notar los zarpazos de organizaciones más pequeñas demográficamente, pero más activas, y que discuten el poder inveterado que sobre las mentes de los individuos aquélla se atribuye en exclusiva. Es decir, se trata de una típica situación de competencia entre instituciones que tienen los mismos objetivos, aunque estos pueden ser expresados de forma distinta.

Al año siguiente, Francisco Azcona San Martín, sacerdote y sociólogo, publicaba dos artículos complementarios: *Informe: La sociedad ante las sectas* (1987), de carácter periodístico y otro más académico y sociológico titulado *Las sectas en España* (1987). En ambos, su autor, excelente conocedor del fenómeno y que maneja con soltura una amplia información estadística, acaba apuntándose a la lectura hegemónica, como también lo hace otro documento eclesiástico titulado: *Comunicado de la comisión episcopal de relaciones interconfesionales sobre las sectas y los nuevos movimientos religiosos NMR*, y publicado por la misma Comisión Episcopal de Relaciones Interconfesionales, en 1989. En él viene a decirse que el clima ecuménico es imposible, que las sectas muestran una absoluta falta de voluntad de diálogo y que practican un proselitismo sin escrúpulos, lo cual facilita una durísima introducción/presentación que corre a cargo de José Antonio Infantes, obispo de Córdoba. Juan Bosch (1993) reproduce otros tres documentos eclesiásticos: la *Consulta de Amsterdam sobre Nuevos Movimientos Religiosos y las Iglesias*, elaborado en 1986 por la Federación Luterana Mundial y el Consejo Ecuménico de las Iglesias; también de 1986 data un Comunicado de la Consulta de Obispos y Pastores de América Latina y el Caribe, redactado en Cuenca (Ecuador) con el título de *Sobre los movimientos religiosos contemporáneos*. Finalmente, la Conferencia Episcopal de México, reunida en Toluca en 1988 daba a conocer un nuevo documento titulado *La Iglesia ante los Nuevos Grupos Religiosos*. En ciertos países, las conferencias episcopales cuentan con un portavoz oficial que es el encargado de opinar sobre el tema cada vez que

es preciso hacerlo. Este es el caso de monseñor Jean Vernet, en Francia, autor de diversos libros y una autoridad indiscutible en la materia. Que yo sepa, en el caso español no existe una figura similar, pero sí una serie de autores -como el ya citado Francisco Azcona, director de la oficina de Estadística y Sociología de la Conferencia episcopal, Julián García Hernando, director del Secretariado de la Comisión Episcopal de Relaciones Interconfesionales, o aunque más alejados del aparato institucional, el dominico valenciano, Juan Bosch, o Lluís Duch, monje de Montserrat- que han reflexionado sobre el tema desde el ángulo teológico, pastoral, histórico o fenomenológico, pero con una cierta cobertura confesional.

El comentario de un libro de Juan Bosch, titulado *Iglesias, sectas y nuevos cultos. Diálogo entre cristianos* (1981), escrito desde una perspectiva ecuménica puede servirnos para introducir esta modalidad de literatura. El libro de Bosch traza en su primera parte la historia del ecumenismo que, según el autor, comenzó a gestarse en Edimburgo en 1910. Pero es, básicamente, la segunda parte del libro, que se inicia con un capítulo titulado "Nuestros hermanos" la que aquí nos interesa. Entre estos "hermanos", Bosch incluye en primer lugar a los diversos grupos e iglesias protestantes, después a las iglesias y comuniones cristianas desgajadas de las primeras en los siglos XVII-XIX, y que formaron las tradiciones baptistas, adventistas, pentecostales, cuáqueras y demás "iglesias libres". Por último, se refiere a los Nuevos Cultos. Y la forma cómo el autor aborda los distintos grupos queda sintetizada en estas palabras:

"En la presentación de cada una de estas Confesiones religiosas se ha intentado mantener el respeto que merecen sus fundadores, sus ideales religiosos -en la mayoría de los casos profundamente espirituales- y sus miembros. Y para ello se sigue habitualmente un sencillo esquema: su origen, su incidencia en España, características principales y doctrinas. Los juicios de valor pertenecen al lector. Sin olvidar que los miembros de estas Iglesias, Sectas o Nuevos Cultos son nuestros hermanos" (op. cit., 1981:63).

Esta aproximación respetuosa es seguida rigurosamente por Bosch en todos sus escritos. Y

ello tiene más mérito cuando observamos que los cuatro Nuevos Cultos estudiados en el libro son: los Niños de Dios, La Misión de la Luz Divina, la Asociación Internacional para la Conciencia de Krisna y la Iglesia de la Unificación. El último libro de J. Bosch (1993) *-Para conocer las sectas. Panorámica de la nueva religiosidad marginal-* demuestra, además de su ecuanimidad ya reconocida, una visión tan amplia y rigurosa, que convierten a su autor en un punto de referencia inexcusable en el panorama bibliográfico español sobre el tema que nos ocupa.

Menos ecuménico y más combativo es otro libro citado y editado por Julián García Hernando con el título de *Pluralismo religioso en España. Sectas y religiones no cristianas* 1983, vol II y reeditado en 1993. Su autor escribe una introducción general, "El fenómeno de las sectas", que mantiene un tono de equilibrio infrecuente, además de presentar una panorámica amplia y sucinta. Sin embargo, este tono neutro desaparece en la presentación de los grupos concretos que corren a su cargo o en el de los restantes colaboradores del volumen. Lluís Duch, por último, en su impresionante producción ensayística sobre antropología de la religión en general, se ha referido en varias ocasiones al mundo de los Nuevos movimientos religiosos (1985, 1990, 1997) con la erudición, el rigor y la competencia que le caracterizan.

Los tres autores tratados -Bosch, García Hernando y Duch- fueron ponentes en un seminario que sobre el tema organizó Francisco de Oleza Le-Senne, periodista y teólogo, y publicado con el título *Las sectas en una sociedad en transformación* (1997). También participaron otros sociólogos, teólogos, psiquiatras, psicoanalistas y filósofos, que mayoritariamente manifiestan una indudable adscripción confesional.

Este interés colectivo se había reflejado anteriormente en una serie de volúmenes monográficos de revistas especializadas como sería el caso de *Questions de Vida Cristiana* (1985: nº 127) con un monográfico titulado *L'ofensiva de les sectes* o el de *Concilium* con otro dossier sobre Nuevos movimientos religiosos (1983; nº 181). Más recientemente, José Moraleda (1992) preparó un monográfico de *Cuadernos de Fe y Secularidad* (Nº 20) titulado *Las sectas hoy. Nuevos movimientos religiosos*, mientras que la *Revista de*

Cultura Religiosa de la Facultad de Teología de Valencia publicó un volumen monográfico titulado *Sectas: el fin del milenio* (1993, nº 499). También la revista *Biblia y Fe* (vol. XXII, nº 65) ha tratado monográficamente el tema aunque en este caso no he conseguido consultarla.

Para finalizar el epígrafe podemos referirnos a los representantes de otras confesiones o instituciones no católicas.

La obra de César Vidal Manzanares, ex-Testigo de Jehová, evangelista y miembro de IJZYS y Libertad, puede ser ilustrativa al respecto. César Vidal se ha mostrado prolífico en los últimos años y ha escrito: *El infierno de las sectas* (1989); *Psicología de las sectas* (1990); *Las sectas frente a la Biblia* (1990) y un *Diccionario de sectas y ocultismo* (1991). En cada obra el autor aborda una problemática distinta, pero la intención de base es idéntica: la denuncia, sin paliativos, del mundo sectario.

El mismo conflicto de intereses degenera en otros casos -he seguido el ejemplo de la Iglesia Evangélica- en los que el lenguaje es de una tremenda agresividad. Así, por ejemplo, en el libro de J.K. Van Baalen (1978), *Invasores de la Cristiandad* (extracto del libro *El Caos de las Sectas*) el autor fustiga sin contemplaciones a todos los grupos que puede excepto, claro está, el suyo propio; el libro de J. Cabral, titulado *Religiones, sectas y herejías* (1982) y dedicado "A todos los que aman la verdad y participan del combate contra el error, la mentira y el engaño" no es menos contundente. En fin, otros títulos, como el de J. Enroth (1980) *Las sectas y la juventud*, el de Floyd Mc Elveen, *Los mormones. Sus doctrinas, sus errores* (1985) o el de F. Díaz (1980) *¿Testigos de Jehová o testigos de Satanás?*, entran ya, principalmente el último, en unos tonos insultantes, panfletarios y agresivos que parece ser la línea elegida por la editorial Clie de Terrassa, que pertenece a la Iglesia Evangélica, para atacar a todos los posibles contrincantes en cuestiones de fe.

4. Periodismo y sensacionalismo

Que los medios de comunicación de masas ocupan un papel fundamental en la formación de la opinión pública, es algo asumido

unánimemente. A pesar de ello no conozco ningún estudio específico sobre medios de comunicación y sectofobia. Bosch (1993) y Vallverdú (1995) han afirmado que la aproximación de los medios de comunicación españoles -y mucho me temo que la afirmación es perfectamente extrapolable a otras latitudes- ha estado condicionada por la óptica del "peligro", la "amenaza" y por la "mitología de la subversión" (Bromley y Shupe, 1989). La prensa diaria o semanal, y también la radio y la televisión, han tratado el tema de forma alarmista y aplicando mecánicamente los viejos clichés al uso (que remontan a la Guyana y a otras situaciones patológicas como las de Waco, o los suicidios colectivos del Templo Solar en Suiza, o las muertes del grupo ufológico que se comunicaban por Internet). Según Vernet (1994:61), las sectas, a nivel informativo, venden bien, y la búsqueda de elementos sensacionalistas motiva una cierta competencia para acaparar temas extraños, esotéricos o malsanos insistiendo sólo en aquellos aspectos más ridículos o escabrosos con lo que a menudo se distorsiona la realidad. Otra forma de distorsión, según el mismo J. Vernet, consiste en colocar en el mismo saco a todos los grupos no convencionales atribuyéndoles las mismas aberraciones o escándalos. En este línea, J. Bosch (1993:172) ha publicado una serie de títulos de prensa del tipo: "Las sectas destructivas", "La invasión de las sectas", "Sectas: la otra droga", "Hechizado por un culto fanático", "Pilar Salarrullana: martillo de las sectas", "Los Niños de Dios: prostitución en nombre del Señor", "Hare Krisna: una mafia de depravados"... Jaime Vallverdú (1995) hace lo mismo para el caso específico de la prensa y Hare Krisna, y yo mismo tengo una buena colección de recortes de prensa y revista con títulos similares que he recogido a lo largo de los años. Leyendo estos artículos uno se topa una y otra vez con la misma falta de rigor en el tratamiento de las noticias y con la misma superficialidad, sensacionalismo, maniqueísmo y con la manipulación de idénticos lugares comunes que sólo en casos excepcionales han intentado ser comprobados o verificados con pruebas fidedignas.

Junto a este periodismo de batalla, hay otro llamado "periodismo de investigación" que voy a comentar brevemente. Un primer libro en esta línea fue el ya clásico de Robert Greenfield, *El*

supermercado espiritual, publicado en 1975. Su autor, excelente conocedor de los movimientos juveniles de esta época, nos describe, con un tipo de periodismo ágil y vivaz, los orígenes de la Misión de la Luz Divina del Guru Maharaj-Ji y los primeros americanos que "tomaron conocimiento", se convirtieron en "premies" y fundaron los primeros "ashrams" en EEUU. Pero también, quizás no con tanto detalle como el seguido en el ejemplo ya citado, Greenfield pasa revista a la comunidad "La Granja"- fundada por Stephen Gaskin en Tennessee y basada en la yerba y en la práctica comunitaria del sexo tántrico; describe la Liga del Amor, liderada por Moloc y su retorno a las formas de vida primitivas; también concede un amplio espacio a Sri Chinmoy y su centro en donde se practicaba el bahkti yoga y sus miembros debían vestir de blanco, así como a la Lama Foundation, de Trungpa Rinpoche (lama tibetano formado en Oxford y uno de los mentores de Allen Ginsberg) y su forma de vida propugnada, en la que el alcohol y las drogas quedaron prohibidas. Otros grupos tratados por Greenfield son Ram Dass (y su experiencia iniciática) o bien los diversos líderes de los movimientos religiosos que instruyeron a músicos famosos (recuérdese, por ejemplo, la influencia de Meher Baba sobre los Who, del Maharishi-Mahesh Yogi sobre los Beatles, o de Sri Chinmoy sobre Carlos Santana y el guitarrista John McLaughlin...).

Greenfield ofrece una visión agri dulce de estos movimientos en los que se mezclaba la música, el ácido y los alucinógenos, la práctica del yoga y del sexo tántrico, la macrobiótica y el vegetarianismo, con los continuos viajes a la India y al Nepal⁹. Pero, como ya he apuntado repetidamente, a partir del detonante de Jonestown, la lectura del fenómeno -y la periodística especialmente- cambió de signo de forma radical. Uno de los libros pioneros de esta nueva línea fue el de Alain Woodrow, cronista religioso de *Le Monde*, y que publicó con el título de *Las nuevas sectas* (1979, orig. 1977). En él se analizan las múltiples causas de aparición de las sectas basándose en un tipo de argumentación compleja (y digo compleja,

⁹ Esta misma visión se encuentra en algunos libros publicados a mediados de los años 70: por ejemplo el de Cameron (1974) *Quién es el Guru Maharaj-Ji* o el de J.White (1977) *¿Qué es T. M. Meditación Transcendental?*

porque progresivamente esta complejidad desaparecerá de los trabajos periodísticos hasta convertirse en pura y simple superficialidad) y con una visión muy crítica de cuatro de ellas:

Cienciología, Hare Krishna, Moon y los Niños de Dios, es decir, los cuatro grandes grupos que posiblemente han alimentado y favorecido el paradigma negativo del sectario.

Si Woodrow introduce algunos elementos claros del modelo criminal, otro periodista, el español Pepe Rodríguez explotará este mismo modelo en muchas de sus publicaciones.

Ya en su primer libro *-Esclavos de un mesías. Sectas y lavado de cerebro* (1984)- figuran en la contraportada una serie de interrogantes, que constituyen todo un programa. Dice así:

- ¿Qué es una secta?
- ¿Cuál es el origen de las sectas actuales?
- ¿Qué intereses políticos las mantienen?
- ¿Por qué son un grave peligro para la sociedad?
- ¿Qué poder tienen sus líderes?
- ¿Cómo esclavizan a miles de personas?
- ¿Por qué actúan ocultando su verdadera identidad y fines?
- ¿Qué técnicas se emplean para el lavado de cerebro?
- ¿Cuáles son las bases de la despersonalización?
- ¿Tiene tratamiento médico el síndrome de las sectas destructivas?
- ¿Cómo se realiza una desprogramación?
- ¿Es posible escaparse por sí mismo de la esclavización de la secta?
- ¿Qué futuro les espera a los niños de una secta?
- ¿Hay posibilidades legales para defenderse de una secta?
- ¿Dónde se puede obtener ayuda?

Todas estas preguntas, que cada día preocupan más a la opinión pública y que cada día angustian más a los millares de afectados por las sectas y el lavado de cerebro, están extensamente desarrolladas en este libro.

Si te decides a seguir adelante, amigo lector, sé bienvenido al alucinante mundo de los mercaderes de Dios, un mundo en el que hay entrada, pero que carece de salida.

A este libro siguieron otros como *Las sectas hoy y*

aquí (1985); *La conspiración Moon* (1988); *El poder de las sectas* (1989), finalista del premio reporter; *Traficantes de esperanzas* (1991) y *Tu hijo y las sectas. Guía de prevención y tratamiento para padres y afectados* (1994). Estas publicaciones han estado jalonadas con otros numerosos artículos del tipo: "Hare Krishna: una mafia de depravados (I y II); "Nos infiltramos en la Secta Moon" (I y II); "Tres Hare Krishna recuperados denuncian", etc. publicados mayoritariamente en *Interviu*¹⁰. De todas formas, en su último libro *Adicción a sectas. Pautas para el análisis, prevención y tratamiento* (2000), Pepe Rodríguez parece adoptar unos tonos más matizados y el modelo clásico pierde su contundencia habitual. La línea sensacionalista predomina en una serie de libros, de título rimbombante y de contenido casi siempre idéntico. Yo, con un cierto masoquismo profesional, he leído los siguientes: *El lado oculto de las sectas*, de Juan G. Atienza (1991) publicado en una colección dirigida por Jiménez del Oso; *Las sectas*, de Francisco Caudet Yarza (1996) pero con las opiniones autorizadas de Mr. Percival Taylor Lange que es, según se nos dice, doctor en Psicología y Psiquiatría; *El lado oscuro de las sectas. El retorno del Becerro de Oro*, de Joaquín Lizondo (1995) que en este caso resulta ser un licenciado en Ciencias Químicas; *El peligro de las sectas*, de Robert W. Newhouse (1993); *El terrible poder de las sectas*, de M. L. Tobías y J. Lalic (sin fecha, pero de publicación muy reciente). Opto por remitir al lector interesado a la bibliografía general donde los encontrará primorosamente citados.

5. Testimonios biográficos: los apóstatas

Una fuente de conocimiento importante sobre los Nuevos movimientos religiosos la constituye el conjunto de testimonios directos que aportan aquellos que han sido miembros de grupos calificados como sectarios y que siguiendo una convención al uso, designaré como "apóstatas". Hace unos años Roser Sentís escribió un precioso artículo sobre los apóstatas que tituló "L'ex-sectari com a producte social" (1992-93) y yo mismo me

¹⁰ Véase también los dossiers de *Sumario del Crimen* (1991), *Injuve* (1991), *La Nueva Europa* (1992) y *Temas para el debate* (1997).

referí al tema en uno de los capítulos de mi libro *El estigma del extraño* (véase cap. III: La lucha por la legitimidad religiosa: intereses, conflictos y protagonistas). Aquí no voy a repetir las argumentaciones ya expuestas sino sencillamente ilustrar el tema a través de la literatura española escrita por este tipo de testigos que basan su fuerza argumentativa en el inevitable: "Yo estuve allí y lo vi". Pues bien, entre los que estuvieron allí, vieron y después contaron lo que habían visto hay ex-miembros del Opus Dei, ex-testigos de Jehová, ex-Hare Krisnas, pero también algún que otro monje benedictino o algún moonie en activo... Veámoslo.

Poco después de la muerte de Monseñor Escrivá de Balaguer, M^a. Angustias Moreno, ex-miembro del Opus, publicaba un primer libro titulado *El Opus Dei. Anexo a una historia* (1976). Si bien la autora presenta su texto como un informe "conciso y escueto" (op. cit., 11) de su paso por el Opus, la lectura del mismo no confirma precisamente esta opinión. Por el contrario, se trata de un texto que rezuma resentimiento, amargura y visceralidad por los cuatro costados. La autora, después de 14 años de fidelidad a la Obra, deja entrever que algo pasó, pues "a mí, que estaba acostumbrada a tareas de envergadura, me retiraron a una cocina de un colegio mayor a hacer bollos de leche para los desayunos" (op. cit., 109). A partir de esta caída en desgracia:

"Me he decidido a escribir y sé a lo que me expongo, por lo que quiero de antemano dejar bien claros mis propósitos. Me mueve a hacerlo la desproporción que veo en el conjunto de datos que se divulgan sobre la Obra. Hay una divulgación sobreabundante de lo que "interesa", divulgación que desecha, margina y tergiversa multitud de hechos y sucesos, con todas sus consecuencias, que forman parte de una verdad más integral y mucho más profunda" (op. cit., 45).

El resultado de todo ello es un libro anecdótico pero cargado de dinamita, en el que la protagonista se nos presenta como la víctima de un sistema injusto que es preciso denunciar. La misma autora escribió dos libros más, en un tono similar: *La otra cara del Opus Dei* (1978), que no he conseguido localizar, y *El Opus Dei, entresijos de un proceso* (1993), centrado, como indica su título, en la beatificación de Monseñor

Escrivá. De nuevo, Moreno nos comunica que se propone "reflexionar en alto". Lástima que sus reflexiones sean de una pobreza tan absoluta que resultan difíciles de digerir incluso para aquellos lectores, que, como señalaba anteriormente, nos caracterizamos por un cierto masoquismo profesional.

Un caso similar al de M^a. Angustias Moreno es el libro de María del Carmen Tapia (1992): *Tras el umbral. Una vida en el Opus Dei*. Esta ex-numeraria, que fue miembro de la Obra entre 1948 y 1966 declara sus objetivos diciendo:

"En las páginas de este libro relataré mi vida en el Opus Dei, claramente y sin tapujos. Bajo muchos aspectos -y quizá sea ésta la mayor importancia del libro- mi relato podría ser igualmente la historia de cualquier mujer joven que, de buena fe, se hiciera hoy miembro del Opus Dei" (op. cit., 22).

La autobiografía de M^a. del Carmen Tapia es detallada y describe con dramatismo el proceso de endocrinación, los diversos destinos a los que fue promovida y, finalmente, su fase de abandono. Tapia, a menudo, enfoca el tema como "un viaje al fanatismo" (slogan que aparece en la portada de su libro) y combina hábilmente la descripción de sus vivencias con los entresijos de una institución de orientación claramente monolítica.

En la misma onda, aunque no estrictamente biográficos estarían algunos libros del sociólogo Alberto Moncada y del sobrino de Monseñor Escrivá, Carlos Albás. El primero ha escrito *El Opus Dei: una interpretación* (1974), *Los hijos del Padre* (1977) y principalmente *Historia oral del Opus Dei* (1987) en el que a través de las conversaciones mantenidas con cinco ex-miembros reclutados en las primeras hornadas, se reconstruye, de forma crítica, el proceso de gestación y expansión de la Obra. El libro de Carlos Albás -*Opus Dei o chapuza del diablo* (1993)- es, en mi opinión, una auténtica chapuza, y no precisamente del diablo, sino de su autor. Si el Opus ha contado con un abanico de detractores relativamente amplio, el papel de acusador por excelencia de los testigos de Jehová lo ha asumido, desde hace años, el ex-testigo Antonio Carrera, autor de una serie de libros sobre el tema. Aquí comentaré un folleto autobiográfico titulado *Yo fui testigo de Jehová* (1983) que, a su

vez, es resumen de otro libro *Los falsos manejos de los Testigos de Jehová*, que no he podido localizar. Antonio Carrera, al principio del escrito se nos presenta diciendo:

"Yo que viví en la Iglesia Católica durante 28 años, y después fui enemigo enconado contra ella, he vuelto al seno de la misma. Soy católico, y deseo reparar de alguna manera el daño que le hice, escribiendo para alertar a las ovejas del redil de Cristo contra los falsos profetas llamados "testigos de Jehová" (1983:4).

Y continua poco después:

"Prácticamente he dedicado toda mi vida, durante los 13 años con ellos, pues solamente en concepto de predicar, empleé 3.542 horas, les vendí 570 libros, 580 folletos y 3.700 revistas. Y ¿cuántas personas he captado para la secta?".

El escrito de Antonio Carrera se caracteriza por la pobreza de contenidos y por su carácter panfletario. De todas formas, como consecuencia de la publicación de *Los falsos manejos de los Testigos de Jehová*, el autor recibió numerosas cartas de apoyo que fueron agrupadas en un nuevo libro titulado *70 Ex-Testigos de Jehová acusan a la secta* (1978). Y estas páginas sí tienen interés pues constituyen un conjunto considerable de documentos de primera mano que relatan recuerdos, vivencias, resentimientos, desengaños, supuestos lavados de cerebro, sensaciones de explotación, así como los múltiples conflictos y dramas familiares derivados de la afiliación de gente sencilla a los Testigos de Jehová. Otro ejemplo es el de Raymond Franz (1993), antiguo miembro del cuerpo gobernante de los testigos de Jehová, que en un libro titulado *Crisis de conciencia. La lucha interna entre la fidelidad a Dios y la lealtad a una religión*, describe el proceso que le llevó a abandonar la cúpula de la Watch Tower. Llama la atención su tono mesurado y equilibrado. En una línea similar a las denuncias efectuadas por Angustias Moreno, M^a. del Carmen Tapia y Antonio Carrera están los libros de Narcís Xifra, ex-benedictino que dedicó una buena parte de su vida a desmitificar, con una cierta saña, una institución tan legitimada como es el monasterio de Montserrat. Los dos libros que yo conozco -*El 19 de julio de 1936 al monestir de Montserrat* (1973) y *Confessions d'un ex-monjo de Montserrat*

(1991)- están escritos desde el resentimiento, y la vida religiosa descrita por Xifra parece confirmar aquellas frases que alguien escribió refiriéndose a los monjes: "se agrupan sin conocerse, viven sin quererse y mueren sin llorarse". El extenso ensayo autobiográfico *Confessions d'un ex-monjo de Montserrat* es un libro fóbico en el que el autor, con una cierta delectación morbosa, nos describe su amargo recordatorio de la vida monástica. En su fresco, ésta es como una especie de tela de araña de relaciones personales cargadas de tensión, amargura y odios mutuos, que confirman, como se señala en la contraportada, aquel otro dicho según el cual las casas religiosas son aquellos conjuntos de personas que se dedican a coronarse de espinas mutuamente.

Otro libro, más atípico aún que los de Xifra, es el escrito por Enrique Sánchez Motos titulado *Yo soy miembro de una secta* (1991) y prologado por Enrique Miret Magdalena. También aquí su autor nos indica los objetivos:

"Éste es un libro de hechos, datos y vivencias en el que he pretendido exponer con objetividad y sencillez mis opiniones sobre la Iglesia y el Movimiento de Unificación, la llamada Secta Moon. No es un estudio sobre las sectas en general, sino un testimonio de mi propia y directa experiencia. Por ello me ha parecido más ilustrativo no limitarme a realizar comentarios impersonales sobre las opiniones a favor y en contra de la secta y he incluido también mi propio, particular, difícil y largo proceso de conversión" (1991:18).

El libro de Sánchez Motos es un trabajo honesto en el que el autor cuenta no sólo su proceso de afiliación a la Iglesia de la Unificación, sino también las diversas etapas vitales y de compromiso con respecto al grupo al que pertenece.

Hasta aquí los libros autobiográficos. Pero también hay historias de apóstatas más sintéticas. Este es el caso del apartado titulado "Testimoniatsges" (testimonios), que cierra el número de *Quaderns de vida cristiana* dedicado a las sectas. En él, un ex-Hare Krisna, un ex-miembro de Ananda Marga y dos ex-adeptos de Pedro Vivancos García, Raschimura, cuentan sus historias respectivas. También basada en vivencias es la versión de F. G. Pozuelo (1990) "Hare Krisna: una perspectiva sociológica", en la

que más que esta perspectiva sociológica anunciada su autor nos describe su paso por ISKCON y sus recuerdos de devoto. Otros testimonios similares aparecen en las actas del II Congreso Internacional convocado por AIS / CROAS y publicado con el título de *Grupos Totalitarios y sectarismo* (1994). En un apartado titulado "Relaciones de ex-adeptos" un grupo de apóstatas de diverso signo describen sus malas experiencias con el Movimiento o Partido Humanista, Ramtha School of Enlightenment, Gnosis (en uno de sus múltiples grupúsculos), comunidades neo-catecumenales, Dianética / Cienciología y el Opus Dei. Curiosamente, un largo relato autobiográfico y anónimo titulado "Mi calvario a través de Cienciología", que aparece en la versión fotocopiada de las actas (1993), no fue incluido en la edición definitiva de las mismas (1994). Otros ejemplos muy similares han sido recogidos en la tercera parte del libro de M.L. Tobías y J. Lalich, el ya citado *El terrible poder de las sectas* (sin fecha), que se titula "Relatos de ex-adeptos" (págs 199-239), o en el librito escrito por Ramiro Pinto y Alberto Morala de la Viuda (1994).

A medio camino entre los relatos autobiográficos y la novela hay dos libros *Josemaría o la planificación de un santo* (1993), de M. García Viño, y *Testimonio materno* (1985), de Elena Soriano. El primero es una ácida novela de ficción en la que "cualquier parecido de las instituciones, personajes y circunstancias de este relato a la realidad (...) será pura coincidencia" (1991:11). A pesar de esta declaración de principios, la historia protagonizada por Esteban Monterde, miembro de la Divina Fraternidad de Cristo Rey y que le llevará a su propia aniquilación, tiene una doble lectura tan clara que deja poco margen a la duda. *Testimonio materno*, por su parte, es un excelente relato (auto)biográfico en el que Elena Soriano nos cuenta la vida de su hijo, miembro activo de la contracultura española de los años setenta. A través del vagabundeo vital de Juanjo Arnedo, el protagonista, inconformista, hippy, y con problemas con el alcohol y el ácido, la autora de *Testimonio materno* revisa y reflexiona, a menudo de forma magistral, sobre el mundo de la universidad, la psiquiatría, las comunas y, finalmente, sobre las sectas, pues no en vano en el momento de su muerte, el protagonista buscaba

"El Conocimiento" como miembro de la Misión de la Luz Divina del Guru Maharaj-Ji".

6. Los científicos sociales españoles y las sectas

Thomas Robbins, en un libro titulado *Cults, Converts and Charisma* (1988) presenta una revisión exhaustiva de la literatura producida por sociólogos, antropólogos y otros científicos sociales sobre el tema de los Nuevos movimientos religiosos. Pero de los centenares de referencias citadas por Robbins recuerdo una sola en castellano, por lo que creo que no estará de más intentar rellenar esta laguna siguiendo los pasos de otros, que como Juan Bosch (1990, 1993) lo han intentado ya con anterioridad. Así pues, comentaré brevemente la bibliografía académica que conozco sobre el tema.

En la encrucijada de los años sesenta/setenta se publican tres libros que podrían considerarse como los pioneros. Son los de Joan Estruch (1968), *Los protestantes españoles*; R. Saladrigas (1971), *Las confesiones no católicas en España* y V. Sau (1972), *Sectas cristianas*. El libro de Estruch, que es el que conozco mejor, aborda el estudio del protestantismo español y principalmente de los grupos de la misma confesión barceloneses que el autor trata con detalle a través de numerosas entrevistas personales.

De todas formas, el tema de los Nuevos movimientos religiosos tal como lo hemos abordado en estas páginas no aparece en la sociología española hasta mediados de los ochenta. En 1985, Juan González-Anleo, publica "El zoco del espíritu" (título que recuerda el del "supermercado espiritual" de Greenfield), en el que se ofrece un estado de la cuestión muy completo y el autor dibuja de forma precisa algunos de los grandes interrogantes sociológicos sobre la cuestión. En mi opinión, el texto de González-Anleo continúa siendo de lo mejor que se ha publicado en castellano sobre el tema que nos

" La literatura de ficción incluye algunos autores y títulos que, como Max Ehrlich (1979), Norman Spinrad (1989), Alison Lurie (1989) y Jan Terlow (1993), he referenciado en la bibliografía general.

ocupa. También será por esta época cuando el tema sectario se convierte en un problema social¹² y la Comisión Interdepartamental de la Juventud (grupo de trabajo: "El menor y su marginación") encarga un proyecto de investigación al sociólogo Andrés Canteras, que contó con la colaboración del periodista Pepe Rodríguez y de Álvaro Rodríguez Carballeira, psicólogo social. El resultado *-Asociacionismo y libertad individual: los movimientos religiosos sectarios* (1988)- fue posteriormente publicado por el Ministerio de Asuntos Sociales con el título de *Jóvenes y sectas; un análisis del fenómeno religioso-sectario en España* (1992), con un prólogo de Dolors Renau, diputada y psicóloga. El mismo Andrés Canteras ha continuado interesado en el tema y es uno de los profesionales que aparecen con frecuencia en los foros colectivos de debate¹³. La planificación y coordinación de esta publicación colectiva es una buena prueba de ello. En 1990, Jesús María Vázquez, sociólogo, sacerdote y director del Instituto de Sociología Aplicada de Madrid, coordinó un número monográfico de la revista que dirige, Cuadernos de Realidades Sociales, con el título de *Las sectas en España* (1990, nº 35/36). Desde su publicación, este monográfico con aportaciones de Juan Bosch, Julián García Hernando, Francisco Azcona, Juan González-Anleo, etc. se convirtió en un punto de referencia inexcusable, a pesar de que no siempre los artículos fueron escritos ex-profeso para la ocasión. El mismo Jesús María Vázquez publicó, en 1994, un pequeño volumen monográfico titulado *Familia y sectas*, de escasa originalidad. Si en 1968 Joan Estruch había publicado una primera monografía sobre el protestantismo, en 1993 repitió la experiencia, pero esta vez sobre el Opus. Se trata de *L'Opus Dei i les seves paradoxes. Un estudi sociològic*¹⁴, libro denso y modélico que analiza, básicamente a partir de fuentes escritas, la historia de esta institución controvertida. En diciembre de 1997, el mismo Estruch presentó con el título de "El món de les sectes" un panorama programático de una gran

originalidad y rigor.

A mediados de los años ochenta, Federico Javaloy, psicólogo social, publicaba su tesis doctoral con el título de *Introducción al estudio del fanatismo* (1984), libro en el que traza de una manera muy completa la historia de las actitudes intolerantes, totalitarias y extremistas, tanto las políticas como las religiosas e ideológicas. Posteriormente, el mismo autor ha escrito en diversas ocasiones sobre el tema, solo o junto con su colaborador, Álvaro Rodríguez (cf. bibliografía general). Este último, también psicólogo social, y que -recuérdese- trabajó con A. Canteras y P. Rodríguez (1992) en un informe ministerial, fue, a su vez, el co-autor de otro informe, realizado junto con Sergio González titulado: *Fenómeno sectario y drogodependencia. La persuasión coercitiva en los sistemas asistenciales para el toxicómano* (1989). Esta investigación fue promovida por el grupo IGIA y subvencionada por la Delegación del Gobierno para el Plan Nacional sobre Drogas. A partir de una constante común de la drogodependencia y del sectarismo -dependencia-, los autores presentan una amplia panorámica de las interconexiones entre adictos y adeptos, así como de los procesos sociales que pueden llevar a uno u otro tipo de adicción. Los mismos autores resumieron sus hipótesis y conclusiones en un artículo titulado "De las drogas y de las sectas" (1989). Recuérdese que también Pepe Rodríguez con su último libro *Adicción a sectas*, se decanta hacia este tipo de tratamiento¹⁵. El mismo Álvaro Rodríguez es autor de un libro titulado *El lavado de cerebro. Psicología de la persuasión coercitiva* (1992), en el que se "realiza un recorrido por **todo el abanico de la persuasión**, desde el análisis de la persuasión en general, con sus elementos y estrategias, entrando paulatinamente en el análisis de la persuasión coercitiva hasta llegar a las formas más radicales de aplicación de ésta, como sucede de modo paradigmático en la dinámica de algunas sectas" (op. cit., 1). En efecto, los capítulos sexto y séptimo, titulados respectivamente "Sectas y persuasión coercitiva" y "Técnicas de persuasión coercitiva", inciden

¹² El arranque decisivo de Pro-Juventud es de 1984 y la creación de la Comisión de las sectas del Congreso, de mayo del 1988.

¹³ Por ejemplo el Curso de verano del Escorial (1990) el Seminario sobre sectas, en Oñati (1990) y la participación en el Seminario organizado por Francisco de Oleza (1997) o en la revista Temas para el Debate (1997).

¹⁴ Hay traducción castellana en Península.

¹⁵ Otro estudio en esta dirección es el de D. Comas Arnau (1988) *El tratamiento de las drogodependencias y las comunidades terapéuticas*. Madrid. Ministerio de Sanidad y Consumo.

directamente sobre el tema que nos ocupa. Cabe citar, por último, dos artículos metodológicos: "La secta" del mismo autor (1995) y "El retrato imposible: la etnografía de los grupos cerrados", de Pepe Rodríguez (1995) en su calidad de psicólogo social.

Un tercer gran enfoque disciplinar es el jurídico y cuenta con varias obras fundamentales. Una es la Agustín Motilla, *Sectas y derecho en España. Un estudio en torno a la posición de los nuevos movimientos religiosos en el ordenamiento jurídico* (1990), libro sólido y bien estructurado que ha sido completado con otros artículos del autor (1991, 1992, 1993) y la otra es un libro de actas titulado *Aspectos socio-jurídicos de las sectas desde una perspectiva comparada*. Este último fue editado por Juan Goti (1991) en base a un seminario especializado que coordinó en el Instituto de Sociología Jurídica de la antigua Universidad de Oñati. En aquél, participó un amplio espectro de especialistas e interesados en el mundo de las sectas, tal como se refleja en las citadas actas. También *Sectas y derechos humanos* es el resultado de un congreso de Derecho eclesiástico celebrado en Córdoba (cf. Buqueras, 1997).

En epígrafes anteriores me he referido en diversas ocasiones al ámbito de la teología, destacando las aportaciones de Juan Bosch experto en ecumenismo, pastoral y excelente conocedor de la bibliografía sobre sectas y también de Lluís Duch, autor de una obra sólida y rigurosa desarrollada desde la perspectiva de la antropología fenomenológica. Otros autores que han escrito desde ámbitos similares son: Manuel Guerra Gómez, Andrés Tornos y Enrique Miret Magdalena. El primero, doctor en teología y patristica, lo hizo en un libro titulado *Los nuevos movimientos religiosos. Las sectas. Rasgos comunes y diferenciales* (1993) en el que a pesar de defender en todo momento una postura confesional es capaz de acercarse al tema sine ira et studio (op. cit. 16) y buscando un equilibrio que a menudo consigue. En 1998, la Biblioteca de Autores Cristianos (BAC) editó un voluminoso *Diccionario Enciclopédico de las Sectas* del mismo autor, de consulta provechosa. Andrés Tornos, por su parte, en un escrito titulado "Psicopatología de las sectas religiosas" (1990) reflexiona sobre el tema con un conocimiento amplio de la bibliografía,

mientras que Miret Magdalena¹⁶ lo hace con su habitual independencia intelectual y su sentido crítico.

La reflexión sobre los aspectos éticos relacionados con el sectarismo la ha impulsado Joan Manuel del Pozo, filósofo, político y ex-presidente de la Comisión de estudio de las sectas del Congreso de los Diputados. En diversos escritos (1991, 1993), del Pozo ha contrapuesto la libertad personal a la conculcación de esta libertad por parte de ciertas instituciones sectarias resaltando las profundas implicaciones éticas (1997) de la pugna.

Conozco de una forma muy superficial los estudios de los historiadores sobre la temática que nos ocupa, aunque todo parece indicar que el caso tratado con mayor profesionalidad es el de los protestantes españoles. Además del estudio de Estruch (1968) ya citado, Juan Bta. Vilar, catedrático de Historia Moderna en la Universidad de Murcia, publicaba un nuevo libro sobre el tema con el título de *Un siglo de protestantismo en España (Águilas-Murcia, 1893-1979). Aportación al estudio del acatolicismo español contemporáneo* (1979). A esta monografía siguió otro libro más general titulado *Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes del Protestantismo español actual* (1994) en el que el autor demuestra un dominio envidiable de las fuentes de información históricas. Más centrados en Cataluña conozco los libros de Joan González i Pastor (1970), Josep Clara (1994) y un artículo de Juan Luís de Pablos (1983) sobre la misma cuestión¹⁷. Francisco Díez de Velasco, historiador especializado en historia de las religiones ha escrito *Las Nuevas Religiones* (2000), un buen libro de síntesis sobre el tema.

Para el final he dejado el comentario de las aportaciones realizadas desde la Antropología cultural o social. Indudablemente, el pionero fue Alberto Cardín quien, en *Movimientos religiosos modernos* (1982), hoy un clásico, presenta y reflexiona de forma ágil y sintética sobre el complejo mundo de las religiones marginales. El mismo Cardín continuó interesándose por el

¹⁶ El citado autor prologa el libro de Enrique Sánchez Motos (1991), *Yo soy miembro de una secta* y escribe en el monográfico sobre sectarismo de la revista *Temas para el debate* (1997).

¹⁷ Véase, también, R. González (1994); y J. López Gutiérrez (1991).

mundo de las sectas (1990) y muchos de sus escritos han sido agrupados en un libro póstumo - *Contra el catolicismo*, 1997- preparado con cariño por Manuel Delgado. La segunda parte, titulada también *Movimientos religiosos modernos*, además de incluir el texto completo de 1982, incorpora otros escritos de Cardín que son de una lucidez poco común.

En la encrucijada de la década de los ochenta/noventa, se formaban dos equipos de trabajo con el objetivo de investigar sobre las sectas, uno en Tarragona y otro en Barcelona. El grupo de Tarragona, que coordiné yo mismo, estuvo integrado exclusivamente por antropólogos sociales y los resultados del trabajo colectivo fueron publicados en dos volúmenes monográficos de la revista *Arxiu d'Etnografia de Catalunya* (nº 8 y 9) y llevan por título *Antropologia de la Religió: Ortodoxos, heretges y sectaris*. Artículos de los miembros del equipo son los de Juan M. García Jorba, Isabel de la Parte, Roser Sentís y también los de Jaume Vallverdú. Este último presentó su tesis doctoral en 1997 con el título de *El moviment Hare Krisna a Espanya. Un estudi antropològic*, que se publica en catalán con el título de *El cant de la devoció* (2001), mientras que Juan M. García elaboró la suya sobre conversión a testigos de Jehová, *Fe en la palabra. Legitimación y conflicto en los procesos de conversión*. Durante los diez años de elaboración de la tesis, su autor escribió un divertido y agudo diario que acaba de ser publicado por el CIS con el título de *Diarios de Campo* (2000). En la misma onda de los trabajos de Vallverdú y de García Jorba está mi libro *El estigma del extraño. Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas* (1997), próximo a una nueva edición.

El segundo equipo se formó en el seno del Laboratorio de Sociología del Instituto Católico de Estudios Sociales de Barcelona (ICESB), con el objetivo de realizar una investigación interdisciplinar sobre el mundo sectario en Cataluña. El encargo procedía de AIS/ Pro-Juventud y en el proyecto colaboraron, además de los miembros del ICESB, la Fundación Jaume Bofill y un pequeño equipo de antropólogos de Tarragona. La dirección de la investigación corrió a cargo de Aurelio Díaz y una parte de los resultados obtenidos -el trabajo de campo realizado fue mucho más amplio- publicado con el título de

Totalitarismo y voracidad. Una aproximación interdisciplinaria al "fenómeno sectario" en Catalunya (1994).

Más reciente fue la creación de otro grupo para estudiar los *Movimientos religiosos urbanos*, que dirige Manuel Delgado. Desde hace años, este autor se interesó por el tema y ha publicado diversos artículos académicos (1991-92 y 1994) y otros, de gran impacto periodístico, en la prensa diaria¹⁸.

Otro núcleo de estudiosos del sectarismo se desarrolló en el Departamento de Antropología Social de la Universidad de Sevilla, y más concretamente aún, entre los antropólogos/as americanistas, coordinados por Pilar Sanchiz. Esta autora ha estudiado el papel de las sectas protestantes en las comunidades indígenas de Centroamérica (1992 y 1992a) y del pentecostalismo en la política guatemalteca (1996, 1997 y 1998). También Manuela Cantón, ha abordado el estudio de las relaciones entre política, religión e ideología en Guatemala a través de las sectas pentecostales. Cantón dedicó al tema su tesis doctoral publicada con el título de *Bautizados en fuego. Protestantes, discursos de conversión y política en Guatemala (1989 - 1993)* y numerosos artículos. También ha trabajado sobre la evolución histórica del protestantismo en Guatemala (1995), sobre mujeres protestantes (1995), curación física y conversión (1996) y ha escrito otros artículos sobre símbolos y personajes religiosos como el diablo. En los últimos años, Manuela Cantón ha iniciado una nueva línea de investigación, complementaria a la anterior, sobre el mundo sectario en Andalucía y una excelente exposición de su trabajo es la titulada *Protestantismo histórico, pentecostalismo y movimiento "Aleluya". Aproximación socio-antropológica al subcampo religioso protestante en la Granada urbana* (1996).

Además de las tesis ya citadas de M. Cantón (1993), J. Vallverdú (1997) y J.M. García Jorba (1999), ha habido otros trabajos sobre Nuevos movimientos religiosos. Éste es el caso de M. Dolores Vargas con una tesis publicada con el título de *Los testigos de Jehová y otras*

¹⁸ "Perdón, ¿sabe alguien por aquí qué es una secta?" (*El Periódico*, 19 de agosto de 1990) y "Cómo acabar de una vez con las sectas" (*El Periódico*, 29 de mayo de 1992).

confesiones en Alicante. *Una etnografía del pluralismo religioso* (1999), Agustín Izquierdo, con *Creencias y rituales en los Testigos de Jehová* (1997) o aún una tercera sobre grupos religiosos legitimados, escrita por Miguel Martínez Antón con el título de *Antropología de las estructuras del monacato masculino en España a finales del siglo XX* (1997)¹⁹.

El interés progresivo por el tema se ha reflejado también en una cierta proliferación de cursos de verano u otros, de carácter monográfico. Yo conozco, pero seguro que hay más, los cursos organizados en El Escorial (*Las sectas y nuevas formas de espiritualidad*, julio de 1990), Benidorm (*Sectas y nuevos movimientos religiosos*, septiembre de 1990); Donostia (*Sectas y mundo contemporáneo: perspectivas interdisciplinares*, julio de 1996), además de los ejemplos ya citados de Oñati o Madrid, que dieron lugar a publicaciones específicas (véase Goti, 1991 y Oleza, 1997, respectivamente). Además, la existencia de cursos de doctorado estables en varias universidades²⁰, o el mismo interés demostrado en Andújar, en el seno de un congreso sobre religiosidad popular (cf. Rodríguez Becerra, 1999) en el que se organizó un simposio sobre *Los nuevos movimientos religiosos*, coordinado por M^a Dolores Vargas. Asimismo, en el último Congreso estatal de Antropología celebrado en Santiago de Compostela (1999), otro de los simposios se tituló *Nuevos movimientos religiosos, Iglesias y "sectas"* y fue coordinado por M. Cantón, J. Prat y J. Vallverdú. En ambos, participaron casi todos los antropólogos citados hasta aquí, además de otros autores/as noveles.

A modo de conclusión, todo parece indicar que el tema se está convirtiendo en un objeto de estudio relativamente "normalizado" en la Sociología y Antropología social españolas. Y creo que esto debería estimularnos a una reflexión conjunta y en profundidad de cómo encauzar las investigaciones del futuro aprendiendo de los errores y aciertos del pasado.

¹⁹ Otras tesis en marcha de las que tengo noticia directa o indirecta son las de Carmen Méndez, David Laguna (1996) y Roser Sentís, sobre diversas comunidades de gitanos pertenecientes a la Iglesia de Filadelfia. Ángela Martínez del Hoyo investiga sobre la ideología de los grupos anti-sectas en Barcelona, mientras que en Santiago de Compostela un doctorando trabaja sobre Gnosis.

²⁰ Joan Estruch da uno en la Autónoma de Barcelona, Manuella Cantón otro en Sevilla y Joan Prat, un tercero en la Autónoma de Barcelona.

BIBLIOGRAFÍA

- Aguirre, A. (Ed.): "Contracultura" *Diccionario temático de antropología*. PPU. Barcelona. 1988
- Alaiz, A.: *Las sectas y los cristianos. Todo lo que hay que saber sobre las sectas*. Ediciones Paulinas. Madrid. 1990.
- Albas, C.: *Opus Dei o chapuza del diablo*. Planeta. Barcelona. 1992
- Alonso, J. F.: *Sectas y creencias religiosas*. Editorial Master. Madrid, 1994.
- Anthony, D., Robbins, Th. y Schwartz, P.: "Movimientos religiosos contemporáneos y secularización". *Concilium*, 181. 1983, pp. 13-27.
- Aramburu, M.: "Amazônia em tempo de crise: as respostas do Pentecostalismo". *48º Congreso Internacional de Americanistas* (Fotocopiado). Estocolmo / Upsala. 1994.
- Asociación internacional para la Defensa de la Libertad Religiosa: *Dossier Sectas. Conciencia y Libertad*, 5. Madrid. 1984.
- Atienza, J. G.: *El lado oculto de las sectas*. Espacio y Tiempo S.A. Madrid. 1991.
- Azcona, F.: "Las sectas en España". *Razón y Fe*. Tomo 217. (También en R.S. Cuadernos de Realidades Sociales, n° 35/36). 1987.
- "La sociedad ante las sectas" (Informe). *Ecclesia*, n° 2.329. 1987, pp. 12-15.
- Baalen, J. K. Van: *Invasores de la cristiandad* [Extracto del libro *el Caos de las Sectas*]. Clie. Terrasa. 1978.
- Bevilacqua, E.: *Guía de la generación beat*. Península. Barcelona. 1996.
- Bellah, R. N.: "New Religious Consciousness and the Crisis in Modernity". En: *The New Religious Consciousness* (Glock y Bellah, Eds.) University of California Press. Berkeley, Los Angeles, London. 1976.
- Birnbaum, N. / Lenzer, G.: *Sociology and Religion. A Book of Readings*. Englewood Cliffs, (NJ). Prentice -Hall, Inc. 1969.
- Bosch, J.: *Las mil y una sectas*. PPU. Madrid. 1973
- *Iglesias, sectas y nuevos cultos. Diálogo entre cristianos*. Bruño-Edebé. Madrid / Barcelona. 1981.
- "Els 'nous cultes' entre nosaltres" *Qüestions de Vida Cristiana*. *L'ofensiva de les sectes*. 127. Publicacions de l'Abadia de Montserrat. 1985.
- "Bibliografía sobre sectas y 'nuevos movimientos religiosos'" *Las sectas en España. Cuadernos de realidades sociales*. Instituto de Sociología Aplicada de Madrid. 1990.
- *Para conocer las sectas. Panorámica de la nueva religiosidad marginal*. Verbo Divino. Estella. 1993.
- Boyer, J.F.: *El Imperio Moon*. Planeta. Barcelona. 1986
- Bromley, D.G. y Shupe, A.D.: *Strange Gods: The Great American Cult Scare*. Beacon Press. Boston. 1981.
- Buqueras, M.E. (coord.): *Sectas y derechos humanos*. Universidad de Córdoba. Córdoba. 1997. III Congreso Interuniversitario de Derecho Eclesiástico para Estudiantes.

Cabral, J.: *Religiones, sectas y herejías*. Editorial Vida. Miami, Fl. 1982.

Cabria, I.: "Mesianismo y milenarismo en 'contactados' con extraterrestres" *Antropologías*, nº 2. 1989, pp. 22-30.

Cameron, Ch.: *Quién es Guru Maharaj-hi*. Bruguera. Barcelona. 1974.

Cano, J., Puga, T. y otros: "Sectas religiosas atípicas en el derecho español" *Revista Jurídica de Castilla la Mancha*, nº 17. 1993, pp. 337-363.

Canteras, A., Rodríguez, P. y Rodríguez, Á.: *Asociacionismo y libertad individual. Los movimientos religiosos-sectarios*. Comisión Interministerial de la Juventud. Madrid. 1988.

-*Jóvenes y sectas: un análisis del fenómeno religioso-sectario en España*. Ministerio de Asuntos Sociales. Madrid. 1992.

Cantón, M.: "Protestantismo pentecostal en Guatemala: discurso religioso y conciencia política". En: *Conquista y Reconquista en la Historia de América* (García Jordán, coord.) Universitat de Barcelona. Barcelona. 1992.

-"Lo sagrado y lo político entre los pentecostales guatemaltecos. Vivencia y significación" *Gazeta de Antropología*, nº 9. 1992, pp. 120-128.

-"Protestantismo y violencia en tierras mayas. Los casos de Guatemala y Chiapas (México)" *Antropología. Revista de pensamiento y estudios etnográficos*. nº 8. 1994, pp. 31-58.

-"Sobre la evolución histórica del protestantismo en Guatemala" *Anuario de Estudios Americanos*, Tomo LII, nº 1, 1995, pp. 145-159.

-*Protestantismo histórico, pentecostalismo y movimiento "Aleluya"*. Aproximación socio-antropológica al subcampo religioso protestante en la Granada urbana. (Memoria final de investigación fotocopiada). 1996.

-"Curar y creer" en Guatemala. A la conversión religiosa (Pentecostal) por la sanación física". En: *Creer y curar: la medicina popular* (González Alcántud y Rodríguez, eds.) Diputación Provincial de Granada. Granada, 1996.

-"Mujeres protestantes latinoamericanas. Algunas paradojas en torno a la sumisión y a la resistencia". *Cuadernos de Antropología Social*, nº 0, 1997, pp. 63-80.

-"Evangelismo gitano y creatividad religiosa: cómo se piensan los gitanos, cómo pensar la religión". *Antropología. Revista de pensamiento antropológico y estudios etnográficos*, nº 14, 1997, pp. 45-72.

-*Bautizados en fuego. Protestantes, discursos de conversión y política en Guatemala* (1989 - 1993). Plumsock Mesoamerican Studies. Vermont, USA. 1998.

-"Pecadores de rostro maya. El discurso pentecostal sobre la enfermedad y la posesión". *Revista de Ciências Humanas (Religião e etnia)*, vol. 16, nº 24, 1998, pp. 74-92. Florianópolis.

-"Gitanos protestantes. El movimiento religioso de las iglesias 'Filadelfia' en Andalucía". *Demófilo. Revista de cultura tradicional de Andalucía*, nº 30, pp. 183-206.

-"Dioses y pentecostalismos. Apropiaciones simbólicas y práctica

social". En: *El diablo, las brujas y su mundo. Homenaje andaluz a Julio Caro Baroja* (Rodríguez Becerra, coord.). Signatura Demos. Sevilla. 2000. pp. 135-159.

Cantón, M., Prat, J. y Valverdú, J. (coords.): *Nuevos movimientos religiosos, iglesias y "sectas"*. FAAEE. Asociación Galega de Antropoloxía. 1999. VIII Congreso de Antropología.

Cardin, A.: *Movimientos religiosos modernos*. Salvat Editores. Barcelona. 1982.

-"Fundamentalismo, milenarismo y sectarismo" *Lo próximo y lo ajeno*. Icaria. Barcelona. 1990, pp. 73-77.

-"El sentimiento religioso actual" *Lo próximo y lo ajeno*. Barcelona. Icaria. 1990, pp. 255-264.

-*Contra el catolicismo*. Muchnik Editores. Barcelona. 1997.

Carmona, B.: *Los profetas sospechosos* (Sectas de ayer y de hoy). Gedisa. Barcelona. 1980.

Carrera, A.: *70 ex-Testigos de Jehová atacan a la secta*. Autor. Bilbao. 1978.

-*Yo fui testigo de Jehová*. Editorial Camino. Chihuahua, México. 1983.

Castilla, C.: *Tradición y cambio en el contexto religioso de Calañas*. Hermandades y comunidades neocatecumenales. Tesis doctoral. Universidad de Sevilla. 1996.

Caudet, F.: *Las sectas*. Editorial Astri. Barcelona. 1996.

Clara, J.: *Els protestants. Quaderns de la Revista de Girona*. Diputació de Girona y Caixa de Girona. Girona. 1994.

Colloque Cesnur France: *Les controverses en matière de "sectes" ou nouveaux mouvements religieux: un regard sur les mouvements anti-sectes*. Colloque du 17 septembre 1996. Paris. Cesnur France.

Comas Arnau, D.: *El tratamiento de las drogodependencias y las comunidades terapéuticas*. Ministerio de Sanidad y Consumo. Madrid. 1988.

Comisión Episcopal...: *Comunicado de la comisión episcopal de relaciones interconfesionales sobre las sectas y los Nuevos Movimientos Religiosos (NMR)*. Comisión episcopal de relaciones interconfesionales. 1989.

Comisión de Estudios del Congreso de los Diputados: "Las sectas en España, dictamen y propuestas de resolución de la Comisión de Estudio del Congreso de los Diputados" *Comunidad y Drogas*, II. 1989, pp. 85-94.

Comisión de Libertades Públicas y de Asuntos Interiores: *Proyecto de Informe sobre las sectas en la Unión Europea* (Ponente: María Berger), 11 de diciembre de 1997 (fotocopiado).

Concilium: "Los nuevos movimientos religiosos". *Concilium*, 181, Cristiandad. Madrid. 1983.

I Congreso Internacional: Sectas y Sociedad: *Las sectas como problema social*. Asociación Pro-Juventud / Centro Mutual para la Rehabilitación de accidentados en el trabajo. Sant Cugat de Valles (27-29 nov.). 1988.

Congreso Internacional: *Grupos totalitarios i sectarismo*. Associació AIS / CROAS. Barcelona. 1993.

CR. *Revista de Cultura Religiosa: Sectas: el fin del milenio*, nº 400,

- septiembre-octubre. Facultad de Teología de Valencia. València. 1993.
- Coser, L.: *Las instituciones voraces*. FCE. México. 1978.
- Cuadernos de Realidades Sociales: *Las sectas en España*. Cuadernos de realidades sociales RS., nº 35 / 36. Instituto de Sociología Aplicada de Madrid. 1990.
- Cursos Internacionales Benidorm: *Sectas y nuevos movimientos religiosos* (24-28 septiembre). Benidorm. 1990. (Fotocopia)
- Champion, F. y Cohen, M.: "Les sociologues et le problème des dites sectes. (À propos du Colloque de l'Association Française de Sociologie Religieuse (...)) "Nouveaux Mouvements Religieux et logiques sectaires"" Archives des Sciences Sociales des Religions, 96. 1996, pp. 5-15.
- Cherry, H.: *La ofensiva de las sectas*. Desclee de Brouwer. Bilbao. 1970.
- Damen, F.: "Sectas", en Ellacurias, I. y Sobrino J. *Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación*. Trotta (vol. II). Madrid. 1990.
- Delgado, M.: "Els nous moviments religiosos" *L'Avenç, revista d'història*, nº 185. 1994, pp. 58-63.
- "La carn dels infants. La usurpació de menors en la imaginació persecutòria" *Arxiu d'Etnografia de Catalunya*, nº 9. 1992-93, pp. 171-186.
- Díaz, A. (dir.): *Totalisme i voracitat. Una aproximació interdisciplinària al "fenòmen sectari" a Catalunya*. Associació AIS/CROAS. Barcelona. 1994.
- Díaz, F.: *¿Testigos de Jehová o Testigos de Satanás?* Clie. Terrassa. 1980.
- Díez de Velasco, F.: *Las nuevas religiones*. Ediciones del Orto. Madrid. 2000.
- Dobbelaere, K.: "Secularization: A multi-Dimensional Concept". *Current Sociology. La Sociologie contemporaine. The Journal of the International Sociological Association*, vol 29 (2). Sage Publications. London. 1981.
- Duch, Ll.: "L'actualitat de les sectes". *Qüestions de Vida Cristiana*, 127, *Publicacions de l'Abadia de Montserrat*. 1985, pp. 7-27.
- *Temps de tardor. Entre modernitat i postmodernitat. Publicacions de l'Abadia de Montserrat*. 1990.
- "Introducción general a la sectarización". En: *Las sectas en una sociedad en transformación* (Olea Le-Senne F. de, ed.) *Papeles de la Fundación*. Madrid. 1997, pp. 23-36.
- Ebrath, E.: *Historia de las sectas (lo que nadie se ha atrevido a contar sobre el oscuro mundo de las sectas)*. Fapa ediciones. Barcelona. 1999.
- Eco, U.: *El péndulo de Foucault*. Destino. Barcelona. 1989. (Novela)
- Ehrlich, M.: *La secta*. Grijalbo. Barcelona. 1979. (Novela)
- Eliade, M.: *Ocultismo, brujería y modas culturales*. Marymar. Buenos Aires. 1977.
- Enroth, R. S.: *Las sectas y la juventud*. Clie. Terrassa. 1980.
- Estruch, J.: *Los protestantes españoles*. Nova Terra. Barcelona. 1968.
- *La innovación religiosa*. Ariel. Barcelona. 1972.
- "La innovación religiosa" *Papers. Revista de Sociologia*, nº 1. 1973, pp. 37-52.
- *L'Opus Dei i les seves paradoxes*. Edicions 62. Barcelona. 1993.
- "El mito de la secularización". En: *Formas modernas de religión* (Díaz Salazar, Giner y Velasco, eds.) Alianza. Madrid. 1994, pp. 267-280.
- (Ed.): *Els fonamentalismes*. Fundació Joan Maragall i Editorial Cruïlla. Barcelona. 1994.
- "El món de les sectes" *Simposi sobre les noves formes de religiositat* (P.Lluís Font, ed.) Fundació Joan Maragall. e.p.
- Fernández Suárez, R.: *Iglesia universal e iglesias locales. Un estudio antropológico de la religiosidad local de Colmenar Viejo y su comarca*. Madrid, UNED. Tesis doctoral. 1997.
- Franz, R.: *Crisis de conciencia. La lucha interna entre la fidelidad a Dios y la lealtad a una religión*. Clie. Terrassa. 1993.
- Fundación Marcelino Botín: "Dossier: Las Nuevas Religiones" *La Nueva Europa. Revista Internacional de Cultura* (Año 1, nº 4, 4º trimestre). Fundación Marcelino Botín. Madrid. 1992.
- García Biedma, J.: "Sectas, cismas y nuevos movimientos religiosos de impronta cristiana" *Biblia y Fe*, vol. XXII, nº 65 (mayo-agosto), 1996, pp. 130-179.
- García Hernando, J. (dir.): *Pluralismo religioso en España. Sectas y religiones no cristianas* (vol. II) Sociedad de Educación Atenas S.A. / Centro Euménico 'Misiones de la Unidad', Salamanca. 1983. (Reedición en 1993).
- "La tipología como problema al estudio de las sectas". En: *Las sectas en una sociedad en transformación* (Olea Le-Senne F. de, ed.) *Papeles de la Fundación*. Madrid. 1997, pp. 67-125.
- García Jorba, J. M.: "Las rejas de la fe: análisis en torno a la construcción de la imagen social de las sectas" *Arxiu d'Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-93, pp. 12-36.
- "El tabú de la sangre entre los testigos de Jehová" *Antropología de la salud y la medicina* (Romani y Cornelles, Coords.) V Congreso de Antropología. Tenerife. 1993, pp. 291-303.
- *Fe en la palabra. Legitimación y conflicto en los procesos de conversión*. Universitat de Barcelona. Tesis doctoral. 1999.
- *Diarios de campo*. CIS. Madrid. 2000. (Cuadernos metodológicos).
- García Viño, M.: *José María o la planificación de un santo*. Libertarias Prodhufi. Madrid. 1991.
- Goffman, E.: *Internados*. Amorrortu. Buenos Aires. 1984.
- *Estigma. La identidad deteriorada*. Amorrortu. Buenos Aires. 1986.
- Gómez-Acebo, I.: *Mujeres y ¿sectas? Ayer y hoy*. Desclee de Brouwer. Bilbao. 2000.
- González-Anleo, J.: "El zoco del espíritu" *Comentario Sociológico*, nº 149. 1985. (También en *Cuadernos de Realidades Sociales*, nº 35/36, 1990, pp. 101-122).
- González, R.: *Sumario cronológico y bosquejo histórico de la Iglesia Evangélica en España*. Ed. Iglesia Evangélica Española. Granada. 1994.
- González Pastor, J.: *Un siglo de protestantismo a Catalunya*.

Edicions Evangèliques Europees. Barcelona. 1970.

Goti, J. (Ed.): *Aspectos socio-jurídicos de las sectas desde una perspectiva comparada*. Edición Oñati Proceedings. Vitoria-Gasteiz. 1991.

Graz, J.: "La prensa y las sectas" *Conciencia y Libertad*, 5, 1984, pp. 81-87.

Greenfield, R.: *El supermercado espiritual*. Anagrama. Barcelona. 1979.

Guerra Gómez, M.: *Los nuevos movimientos religiosos (las sectas). Rasgos comunes y diferenciales*. Eunsu. Pamplona. 1993.

-*Diccionario Enciclopédico de las Sectas*. Biblioteca de Autores Cristianos. Madrid. 1998.

Harris, M.: "¿Por qué nos invaden los cultos?" *La cultura norteamericana contemporánea. Una visión antropológica*. Alianza Editorial. Madrid. 1984, pp. 157-184.

Hassan, S.: *Las técnicas de control mental de las sectas y cómo combatirlas*. Ediciones Urano, S.A. Barcelona. 1990.

Hill, M.: *Sociología de la Religión*. Editorial Cristiandad. Madrid. 1976.

Ikor, R.: *Je porte plainte*. Albin Michel. Paris. 1981.

-*Las sectas*. Editorial Paradigma. Madrid. 1997.

Informe Cottrell: Informe Cottrell. Parlamento Europeo. 2 de abril de 1984 (reproducido en J. Bosch *Para conocer las sectas*, Verbo Divino. Estella. 1993, pp. 247-254).

Infosect: *Infosect. 20 aniversario*. AIS (Asesoramiento e información sobre sectas). 1997.

Injuve: "Sectas destructivas". *Injuve. Revista del Instituto de la Juventud*, 4. Madrid. 1991.

Instituto Fe y Secularidad: *Sociología de la religión. Notas críticas*. Cuadernos para el Diálogo. Madrid. 1976.

Introvigne, M.: "Les mouvements anti-sectes aux Etats-Unis et en France: parallèles et différences" *Colloque Cesnur France*. Paris. 1996.

Introvigne, M. y Gordon Melton J. (dirs.): *Pour en finir avec les sectes. Le débat sur le rapport de la commission parlementaire*. Cesnur / Di Giovanni Editore. Paris, Milano. 1996.

Izquierdo, A.: *Creencias y rituales en los Testigos de Jehová*. Tesis doctoral. UNED. Madrid. 1997.

Jansa, J. Mª.: "La coartación a la libertad a través de las sectas destructivas, una sutil forma de violencia", *Jano* (Vol. XLV). 1993, pp. 25-34.

Javaloy, F.: *Introducción al estudio del fanatismo*. Publicacions i edicions de la Universitat de Barcelona. Barcelona. 1984.

Javaloy, F. y Rodríguez, Á.: "Las sectas ante los tribunales: el rol del psicólogo" *Anuario de Sociología y Psicología Jurídicas*, 13, Colegio de Abogados. Barcelona, 1987, pp. 73-82.

Johnson, B.: "On church and sect" *American Sociological Review*, 28. 1963, pp. 539-549.

Johnson, H. M.: "Grupos religiosos". En: *Sociología de la Religión y la Moral* (Parsons y otros). Paidós. Buenos Aires. 1968, pp. 147-190.

Jordán, Mª L.: "Aproximación al tema de las sectas pseudoreligiosas". En: *Dimensiones jurídicas del factor religioso*. Estudios en homenaje al prof. M. López Alarcón. Universidad de Murcia. Murcia. 1987, pp. 255-266.

Kerouac, J.: *En el camino*. Anagrama. Barcelona. 1989.

-*Los vagabundos del Dharma*. Anagrama. Barcelona. 1997 (2ª ed.)

Lagunas, D.: "Notes sobre l'evangelisme gitano: una nova síntesi cultural" *Antropologies*, nº 6. 1996, pp. 60-67.

Langone, M. D.: *Destructive Cultism: Questions and Answers*. The American Family Foundation. Weston (Ma). 1982.

Langone, M. D. y Ross, J.: *Cults, What Parents Should Know. A Practical Guide to Help Parents With Children in Destructive Groups*. The American Family Foundation. Weston (Ma). 1988.

Lindholm, Ch.: *Carisma. Análisis del fenómeno carismático y su relación con la conducta humana y los cambios sociales*. Gedisa. Barcelona. 1992.

Lindt, G.: "Journeys to Jonestown: Accounts and Interpretations of the People's Temple" *Union Seminary Quarterly Review* 37. 1981-82, pp. 159-174.

Lizondo, J.: *El lado oscuro de las sectas. El retorno del Becerro de Oro*. Ultramar Editores. Barcelona. 1995.

López Gutiérrez, J.: *Historia de la Iglesia Adventista del 7º día de España*. Universitat de València. València. 1991.

Lurie, A.: *Amigos imaginarios*. Tusquets. Barcelona. 1989. (Novela)

Maguire, J. y Dunn, M. L.: *Abrazos y morid!* Argos Vergara. Barcelona, 1979.

Martín Estalayo, C.: "A nuestra imagen..." En torno a la religiosidad sectaria. *Religión y Cultura*. Madrid. 1993.

Martínez Antón, M.: *Antropología de las estructuras del monacato masculino en España a finales del siglo XX*. Tesis doctoral. Universidad Complutense. Madrid. 1997.

Mayer, J.-F.: *Las sectas. Inconformismos cristianos y nuevas religiones*. Desclee de Brouwer. Bilbao. 1990.

McElveen, F.: *Los mormones. Sus doctrinas, sus errores*. Clie. Terrassa. 1985.

Melton, J. G.: "Historique des associations modernes anti-sectes (aux Etats Unis)" en *Colloque Cesnur France*. Paris. 1996.

Melville, K.: *Las comunas en la contracultura. Origen, teorías y estilos de vida*. Barcelona. Kairós. 1975.

Millás, J. J.: *Letra muerta*. Destino. Barcelona. 1983. (Novela)

Moncada, A.: *El Opus Dei. Una interpretación*. Índice. Barcelona. 1974.

-*Los hijos del Padre*. Argos Vergara. Barcelona. 1977.

-*Historia oral del Opus Dei*. Plaza y Janés. Barcelona. 1987.

Montemayor, J. de: *La secta Moon. Carrera política y estrategia internacional*. Iepala Editorial. Madrid. 1989.

Montserrat, J.: *La sinagoga cristiana. El gran conflicto religioso del siglo I*. Muchnik. Barcelona. 1989.

-*El desafío cristiano. Las razones del perseguidor*. Anaya and Mario Muchnik. Madrid. 1992.

Moraleda, J.: *Las sectas hoy. Nuevos movimientos religiosos*.

Cuadernos Fe y Secularidad. Sal Terrae. Bilbao. 1992.

- "Tipología de las sectas". Vida religiosa, vol. 89 (2). 1996, pp. 100-107.

Moreno, M. A.: El Opus Dei. Anexo a una historia. Planeta. Barcelona. 1996

- La otra cara del Opus Dei. Planeta. Barcelona. 1978.

- El Opus Dei, entresijos de un proceso. Libertarias / Prodhufi. Madrid. 1993.

Moreno Leal, J.: "Exilis i absències. Assaig d'aproximació a l'estudi dels moviments religiosos moderns: l'àmbit difús del misèric" Revista d'Etnologia de Catalunya, n° 4. 1994, pp. 110-131.

Motilla, A.: Sectas y derecho en España. Un estudio en torno a la posición de los nuevos movimientos religiosos en el ordenamiento jurídico. Editorial Revista de Derecho Privado / Editoriales de derecho reunidas. Madrid. 1990.

- "El tratamiento jurídico de los nuevos movimientos religiosos en el Derecho Internacional: Legislación y Jurisprudencia" Revista de Derecho Privado, n° 3. 1991, pp. 193-213.

- "Medios de protección de las personas integradas en sectas religiosas en el derecho español" Revista Española de Derecho Canónico, n° 49. 1992, pp. 161-174.

- "Grupos marginados y libertad religiosa: los nuevos movimientos religiosos ante los tribunales de justicia" Anuario de Derecho Eclesiástico del Estado, vol. IX. 1993, pp. 89-151.

Negre, P. y García Jorba, J. M.: "La religió dels catalans", en: Salvador Giner (Dir.) La societat catalana. Barcelona. Institut d'Estadística de Catalunya. (e.p)

Newhouse, R. W.: El peligro de las sectas. Edicomunicación. Barcelona. 1993.

Nottingham, E.K.: Sociología de la religión [Cap. VI, La organización religiosa], Paidós. Buenos Aires. 1964, pp. 133-165.

O'Dea, Th. F.: "Sectas y Cultos", en Enciclopedia Internacional de las Ciencias Sociales. Aguilar. Madrid. 1977.

Oleza, F. de (Coord.): Las sectas en una sociedad en transformación. Fundamentos para el análisis y los estudios sociales. Madrid. 1997.

Ortiz-Osés, A. y Oresanz, A.: Contracultura y revolución. Castellote editor. Madrid. 1976.

Pablos, Juan Luis de: "El protestantisme a Catalunya". L'Avenç, n° 58, 1983, pp. 14-19.

Parte, I. de la: "A propósito de los nuevos movimientos religiosos: reflexiones sobre el trabajo de campo y una propuesta metodológica". Arxiu d'Etnografia de Catalunya, n° 9, 1992-1993, pp. 37-47.

Patrick, T. y Dulack, T.: Let Our Children Go!. Thomas Congdon Books. New York, TC. 1976.

Pinto, R.: Las sectas al descubierto. Editorial CCS. Madrid. 1997.

Pinto Carrión R. y Morala de la Viuda, A.: Las sectas, trampa y engaño. Testimonio de dos personas que han vivido desde dentro el problema sectario. Colectivo de Afectados. León. 1994.

Pozo, J. M. del: "Libertades en equilibrio en una sociedad

democrática (Una reflexión desde el trabajo parlamentario en torno al llamado "problema de las sectas")" Sistema, 103. 1991, pp. 67-88.

- "Libertad y sectarismo: un conflicto radical" Boletín Institución Libre de Enseñanza, 17. 1993, pp. 87-94.

- "Cuestiones éticas en torno al sectarismo". Universidad del País Vasco. Sectas y mundo contemporáneo: perspectivas interdisciplinarias. Curso de verano en San Sebastián. (Coord. F. Javaloy). Fotocopiado. 1996.

Prat, J.: El estigma del extraño. Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas. Ariel. Barcelona. 1997.

- "El món de les sectes". Arnica, n° 46, 2000, pp. 20-28. Consell Cultural de les Valls d'Aneu.

Prat, J. (Coord.): Antropología de la religión: ortodoxos, heretges i sectaris. Arxiu d'Etnografia de Catalunya, n°s 8 y 9. Tarragona. 1990-93.

Qüestions de Vida Cristiana: L'ofensiva de les sectes. Qüestions de Vida Cristiana, n° 127. Publicacions de l'Abadia de Montserrat. 1985.

Recolons, L.: "La sociología de la religión en alza en Inglaterra" Actualidad bibliográfica de filosofía y teología, selecciones de libros... Junio, n° 27. 1977.

Robbins, Th.: Cults, Converts and Charisma. The Sociology of New Religious Movements. Sage Publications/ International Sociological Association. London. Newbury Park. 1988.

Robertson, R.: The Sociological Interpretation of Religion (Cap. V Religious Collectivities). Schocken Books. New York. 1970, pp. 113-149.

Rodríguez, P.: Esclavos de un Mesías. Sectas y lavado de cerebro. Ediciones Elfos. Barcelona. 1984.

- Las sectas hoy y aquí. Tíbidabo Ediciones. Barcelona. 1985.

- La conspiración Moon. Ediciones B. Barcelona. 1988.

- El poder de las sectas. Ediciones B. Serie Reporter. Barcelona. 1989.

- Traficantes de esperanzas. Ediciones B. Barcelona. 1991

- Tu hijo y las sectas. Guía de prevención y tratamiento para padres y educadores afectados. Temas de Hoy. Madrid. 1994.

- "El retrato imposible: la etnografía de los grupos cerrados". En: Etnografía. Metodología cualitativa de la investigación sociocultural (Aguirre, ed.). Marcombo. Barcelona. 1995, pp. 308-316.

- Adicción a sectas. Pautas para el análisis, prevención y tratamiento. Ediciones B. Barcelona, etc. 2000.

Rodríguez Becerra, S. (coord.): Religión y cultura. 2 vols. Consejería de Cultura. Fundación Machado. 1999.

Rodríguez Carballeira, A.: "Sectas: de la captación al lavado de cerebro" Policía, n° 26, 27 y 28. Madrid. 1987.

- Sectas: el adió a la llibertat. Institut de Drets Humans de Catalunya. Informatiu n° 12. Barcelona. 1988.

- El lavado de cerebro. Psicología de la persuasión coercitiva. Boixareu Universitaria. Barcelona. 1992.

- "La secta" Patios abiertos y patios cerrados. Psicología cultural de

- las instituciones (Aguirre y Rodríguez, eds.) Boixareu Universit ria. Barcelona. 1995, pp. 35-45.
- Rodríguez Carballeira,   y González, S.: *Fenómeno sectario y drogodependencia. La persuasión coercitiva en los sistemas asistenciales para toxicómanos*. Grup Ig ia. Barcelona. 1989.
- De las drogas y de las sectas‐. *Comunidad y Drogas. Cuadernos Técnicos de Estudios y Documentación*, n  12. Ministerio de Sanidad y Consumo. Delegación del Gobierno para el Plan Nacional sobre Drogas. 1989.
- Rodríguez Brandão, C.: ‐El rastro de la mirada. Sobre la antropología de las religiones populares en Brasil‐ *Antropología. Revista de pensamiento antropológico y estudios etnográficos*, 10. 1995, pp. 7-40.
- Roszak, Th.: *El nacimiento de la contracultura* (Reflexiones sobre la sociedad tecnocrática y su oposición juvenil). Kairós. Barcelona. 1978.
- Saladrigas, R.: *Las confesiones no católicas en España*. Pen sula. Barcelona. 1971.
- Salarrullana, P.: *Las Sectas. Un testimonio vivo sobre los Mesías del terror en España*. Temas de Hoy. Madrid. 1989.
- Las sectas satánicas. La cara oculta de los esclavos de Lucifer. Temas de Hoy. Madrid. 1991.
- Sánchez Motos, E.: *Yo soy miembro de una secta*. Libertarias / Prodhufi. Madrid. 1991.
- Intolerancia religiosa. Discriminación en la España democrática. Libertarias. Madrid.
- Sanchiz, P.: ‐Influencia de las sectas protestantes en las comunidades indígenas de Centroamérica‐, en Casaus y Castillo (Coords.) Centroamérica. Balance de la década de los 80. Una perspectiva regional. CEDEAL. Madrid. 1992, pp. 467-485.
- Afirmación y reivindicación de la identidad étnica. Los movimientos sociorreligiosos en la actualidad‐, en García Jordán y Izard (Coords.) Conquista y resistencia en la Historia de América, Universidad de Barcelona. Barcelona. 1992a, pp. 387-396.
- Mujeres guatemaltecas entre la ley de Dios y la de los hombres‐ *Cuadernos de Antropología Social*, n  0. 1997, pp. 45-63.
- Poder de la Palabra y eficacia de los objetos. Pentecostalismo y ‐costumbre‐ en Guatemala‐, en González Alc ntud y Rodríguez Becerra (eds.) *Creer y curar. La medicina popular*. Diputación provincial de Granada. 1996, pp. 181-209.
- Evangelismo y poder. Guatemala ante el nuevo milenio. Universidad de Sevilla. Sevilla. 1998.
- Fundamentalismo religioso y marginación femenina‐, en *Del exilio y otras exclusiones*. Universidad de Málaga. Málaga. 1998 (e.p.).
- Sanchiz, P. y Cantón, M.: ‐Acceso y adaptación al campo‐. En: *Etnografía. Metodología cualitativa en la investigación sociocultural* (Aguirre, ed.) Boixareu. Macombo. Barcelona. 1995, pp. 128-134.
- San Román, T.: ‐Comentarios sobre un proyecto de investigación socioantropológica de la marginación social‐, ICESB, *Perspectiva Social*, n  22. 1986, pp. 141-151.
- La marginación como dominio conceptual. Comentarios sobre un proyecto en curso‐. En: *Antropología de los Pueblos de España* (Prat y otros, eds.) Taurus. Madrid. 1991, pp. 151-158.
- Reprement marginación i racisme: hipótesi sobre el discurs i la seva g nesi‐ ICESB, *Perspectiva Social*, n  33. 1993, pp. 27-41.
- Los muros de la separación. Ensayo sobre alterofobia y filantropía. Servei de Publicacions UAB / Tecnos. Madrid. 1996.
- Sau, V.: *Sectas cristianas*. Aura. Barcelona. 1972.
- Scharf, B. R.: *El estudio sociológico de la religión* (Cap. IV. Iglesia, secta y confesión) Seix Barral. Barcelona. 1974, pp. 143-182.
- Secretariado para la unidad de los cristianos / Secretariado para los no-cristianos / Consejo pontificio de cultura: ‐Sectas o nuevos movimientos religiosos. Desafíos Pastorales‐. Secretariado para la Unidad de os Cristianos Col. *Documentos y Estudios*, n  117. PPC. Madrid. 1986 (También en *Ecclesia*, n  2.267: 20-31).
- Sectes et l' glise catholique (Les): *Les sectes et l' glise Catholique. Le document romain* (Introduction de Jean Vermette). Cerf. Paris. 1994.
- Sentis, R.: ‐L'ex-sectari com a producte social‐ *Arxiu d'Etnografia de Catalunya*, n  9, 1992-1993, pp. 120-137.
- L'opció sectària como estratègia de supervivència  tnica a les modernes societats urbano-industrial. El cas dels gitanos pentecostals. Tarragona. (fotocopiado)
- Shupe, A. y Bromley, D.G. (dirs.): *Anti-cults movements in Cross-Cultural perspective*. Garland. New York, London. 1994.
- Singer, M. T.: ‐Coming out of the cults‐. *Psychology Today*, enero 1979, pp. 72-82.
- Singer, M. T. y Lalich, J.: *Las sectas entre nosotros*. Gedisa. Barcelona. 1997.
- Soriano, E.: *Testimonio materno*. Plaza & Janés. Barcelona. 1985.
- Spinrad, N.: *El juego de la mente*. Ediciones B. Barcelona. 1989. (Novela)
- Stark, R.: ‐Church and Sect‐. En: *The sacred in a Secular Age* (Hammond Ph. Ed.) University of California Press. Berkeley, Los Angeles, London. 1985, pp. 139-149.
- Stark, R. y Bainbridge, W. S.: ‐Of Churches, Sects, and Cults: Preliminary Concepts for a Theory of Religious Movements‐. *Journal for the Scientific Study of Religion*, 18 (2). 1979, pp. 117-133.
- Sumario del crimen: ‐Magos de la muerte. Viaje a lo más profundo del delito‐ *Sumario del crimen*, n  82. Ediciones del Drac. 1991
- Tamarit, J.M.: ‐Les sectes i el Dret Penal‐ *Revista Jurídica de Catalunya*, n  3. 1992, pp. 699-715.
- Tapia, M  C.: *Tras el umbral. Una vida en el Opus Dei*. Ediciones B. Barcelona. 1992.
- Tello, A.: *Los niños de Dios, el Templo del Pueblo y otras nuevas sectas*. Bruguera. Barcelona. 1979.
- Temas para el debate: Las sectas *Temas para el debate*, n  32, julio. 1997.
- Terlouw, J.: *Barrotes de bambú. La cárcel de las sectas*. Ediciones S.M. Madrid. 1993. (Novela)
- Tipton, S. M.: ‐Culture and Counterculture. Loking Backward at the

Sixties" (Cap. 1) Getting Saved from the Sixties: Moral Meaning in Conversion and Cultural Change. University of California Press. Berkeley and Los Angeles. 1982.

Tobías, M.L. y Lalich, J.: *El terrible poder de las sectas*. Ediciones Tikal. Girona (s. f.).

Tornos, A.: "Psicopatología de las sectas religiosas" Memoria académica 1989-1990, 25-36, Instituto Fe y Secularidad. Madrid. 1990. (También en *Arxiu d'Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-1993, pp. 139-147).

Troeltsch, E.: *The Social Teaching of the Christian Churches* (2 vols.) The Macmillan Company. New York. 1931.

-*El protestantismo y el mundo moderno*. Fondo de Cultura Económica. México. 1967 (orig. 1925).

-*"Iglesia y secta"* Sociología de la religión (Fürstenberg, ed.) Sigüeme. Salamanca. 1976, pp. 246-255.

-*El carácter absoluto del cristianismo*. Sigüeme. Salamanca. 1979 (orig. 1929).

Turner, V.: "Pasos, márgenes y pobreza: símbolos religiosos de la comunidad". En: *Lecturas* (Bohannon y Glazer, Eds.) Graw Hill. Madrid / Toronto. 1992, pp. 517-544.

Valldverdú, J.: "La imatge social de les sectes. Hare Krisna: un cas paradigmàtic". *Revista d'Etnologia de Catalunya*, nº 6. 1995, pp. 70-79.

-*El moviment Hare Krisna a Espanya. Un estudi antropològic*. Tesis doctoral. Universitat Rovira i Virgili. Tarragona. 1997.

-*"El movimiento Hare Krisna: precedentes históricos y doctrinales"* Ilu. *Revista de Ciencias de las religiones*, nº 3. 1998.

-*"Conversión, compromiso y construcción de identidad en el movimiento Hare Krisna"* *Alteridades*, nº 9. 1999, pp. 57-70. Tit. del núm.: *Antropología de los movimientos religiosos*.

-*El cant de la devoció. Un estudi antropològic sobre els Hare Krisna*. Arola Editors. Tarragona. 2001.

-*"La comunitat rural Hare Krisna: estil de vida i pràctica religiosa"* *Quaderns de l'Institut Català d'Antropologia*. e. p.

Vargas, Mª D.: *Pluralismo religioso en el Alto Vinalopó*. Tesis doctoral. UNED. Madrid. 1997.

-*Los testigos de Jehová y otras confesiones en Alicante. Una etnografía del pluralismo religioso*. Alicante. Instituto de Cultura Juan Gil-Albert. 1999.

Vázquez, J. M.: *Familia y sectas*. Instituto de Sociología Aplicada. Madrid. 1994.

Vázquez, J. Mª y Laso, I.: "Sectas y prensa" *Cuadernos de Realidades Sociales*, nº 35-36. 1990, pp. 157-188.

Vázquez Borau, J. L.: *Las sectas destructivas*. Ediciones Mensajero. Bilbao. 1998.

Vernet, J.: *Sectes et réveil religieux. Quand l'Occident s'éveille*. Editions Salvator. Mulhouse. 1976.

-*Ocultismo, magia, hechicerías. El cristiano ante los misterios de lo Oculto y lo Extraño*. Editorial CCS. Madrid. 1992.

-*Las sectas, ¿qué pensar?, ¿cómo actuar?* Editorial CCS. Madrid. 1996.

Vidal Manzanares, C.: *El infierno de las sectas*. Mensajero. Bilbao. 1989.

-*Psicología de las sectas*. Ediciones Paulinas. Madrid. 1990.

-*Las sectas frente a la Biblia*. Ediciones Paulinas. Madrid. 1991.

-*Diccionario de las sectas y ocultismo* Verbo Divino. Estella. 1991

Vilar, J. B.: *Un siglo de protestantismo en España* (Águilas, Murcia, 1893-1979). *Aportaciones al estudio del acatolicismo español contemporáneo*. Departamento de Historia Moderna y Contemporánea. Universidad de Murcia. 1979.

-*Intolerancia y libertad en la España Contemporánea. Los orígenes del protestantismo español actual*. Istmo. Madrid. 1994.

Vivien, A.: *Les sectes en France, expressions de la liberté morale ou facteurs de manipulations? Rapport au Premier Ministre*. Collection des rapports officiels. Paris. 1983.

Wallis, R.: *The Elementary Forms of the New Religious Life*. Routledge and Kegan Paul. London, Boston, Melbourne. 1984.

Weber, M.: *Economía y sociedad*. Fondo de Cultura Económica. México. 1969.

-*La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Península. Barcelona. 1969.

-*"Las sectas protestantes y el espíritu del capitalismo"* *Ensayos sobre sociología de la religión*, I, Taurus. Madrid. 1987 (1906), pp. 203-231.

-*Ensayos sobre sociología de la religión* (3 vols). Taurus. Madrid. 1987.

White, J.: *Qué es TM? Meditación Transcendental*. Martínez Roca. Barcelona. 1977.

Wilson, B. R.: *Sociología de las sectas religiosas*. Guadarrama. Madrid. 1970.

Woodrow, A.: *Las nuevas sectas*. FCE. México. 1979

Wuthnow, R.: "The New Religions in Social Context" (Glock y Bellah, eds.) *The New Religious Consciousness*. En: University of California Press. Berkeley, Los Angeles. 1976, pp. 267-293.

Xifra, N.: *El 19 de juliol de 1936 al monestir de Montserrat*. El Pòrtic. Barcelona. 1973.-*Confessions d'un ex-monjo de Montserrat*. El Llamp. Barcelona. 1991.

Yinger, J. M.: *The Scientific Study of Religion*. The Macmillan Company. London. 1970.